

## REPOSITORIO ACADÉMICO DIGITAL INSTITUCIONAL

# Humanismo integral en Jacques Maritain

**Autor: José Luis López Gutiérrez**

**Tesis presentada para obtener el título de:  
Lic. En Filosofía**

**Nombre del asesor:  
Salvador Rincón Frías**

Este documento está disponible para su consulta en el Repositorio Académico Digital Institucional de la Universidad Vasco de Quiroga, cuyo objetivo es integrar, organizar, almacenar, preservar y difundir en formato digital la producción intelectual resultante de la actividad académica, científica e investigadora de los diferentes campus de la universidad, para beneficio de la comunidad universitaria.

Esta iniciativa está a cargo del Centro de Información y Documentación "Dr. Silvio Zavala" que lleva adelante las tareas de gestión y coordinación para la concreción de los objetivos planteados.

Esta Tesis se publica bajo licencia Creative Commons de tipo "Reconocimiento-NoComercial-SinObraDerivada", se permite su consulta siempre y cuando se mantenga el reconocimiento de sus autores, no se haga uso comercial de las obras derivadas.





# **UNIVERSIDAD VASCO DE QUIROGA**

---

---

## **FACULTAD DE FILOSOFÍA**

TITULO:

**HUMANISMO INTEGRAL  
EN JACQUES MARITAIN**

# **TESIS**

Para obtener el título de:  
**LICENCIADO EN FILOSOFÍA**

Presenta:

**JOSÉ LUIS LÓPEZ GUTIÉRREZ**

ASESOR DE TESIS:

**PBRO. LIC. SALVADOR RINCÓN FRÍAS**

CLAVE 16PSU0024X

ACUERDO No. LIC 100409



**MORELIA, MICH., DICIEMBRE 2014**



A mis padres:

Manuel López Bárcenas y Ma. Juana Gutiérrez Olvera

## OBJETIVOS

En este trabajo de investigación, tengo como objetivo general proponer un conocimiento del ser humano considerado como persona con todos sus consecutivos y valores esenciales, entre ellos la trascendencia. Abordare la vida del autor, la noción general de humanismo, el hombre como ser social, el origen y destino final del hombre y su relación con la trascendencia. El método utilizado será sintético.

Como objetivo específico daré a conocer cuál es la propuesta de Jacques Maritain en su obra *Humanismo Integral*, propuesta que ha impulsado y motivado por ya algún tiempo diversos movimientos católicos promoviendo y defendiendo la fe; una fe centrada en los valores cristianos, con tendencias a encontrar el sentido a la vida por medio de la implementación de esos valores que al mismo tiempo le devolverán al hombre su dignidad.

## CONTENIDO

<b>AGRADECIMIENTO</b>	7
<b>INTRODUCCIÓN</b>	8
<b>CAPÍTULO I: VIDA Y OBRAS DE JACQUES MARITAIN</b>	
1.1 Datos bibliográficos	11
1.2 Influencia de algunos filósofos	13
1.3 El pensamiento de Jacques Maritain	15
1.4 Época obligada: “el destierro”	21
1.5 Sus principales obras	23
<b>CAPÍTULO II: ¿QUÉ ES EL HOMBRE?</b>	
2.1 Contexto histórico	28
2.1.1 En el mundo antiguo	28
2.1.2 Aportaciones del cristianismo	31
2.1.3 Tomás de Aquino	33
2.1.4 El renacimiento	35
2.1.5 La edad moderna	36
2.1.6 El periodo contemporáneo	37
2.2 Conceptos de hombre	40
2.3 Concepto del hombre para Jacques Maritain	43
2.4 Origen y destino del hombre	46
2.5 Derechos del hombre	47
2.5.1 Libertad	49
<b>CAPÍTULO III: HUMANISMO INTEGRAL</b>	
3.1 Noción general de humanismo	51
3.2 El progreso del humanismo	52
3.2.1 Humanismo racionalista	53

3.2.2 Humanismo existencialista	53
3.2.3 Humanismo marxista	53
3.2.4 Humanismo cristiano	54
3.2.5 Humanismo clásico y humanismo heroico	55
3.3 Un nuevo humanismo	55
3.4 Elementos de un humanismo integral	57
3.4.1 Una nueva cristiandad por conocer, vivir e implementar	58
3.4.2 Características de una nueva cristiandad	59
3.4.2.1 Pluralismo	59
3.4.2.2 La autonomía de lo temporal	60
3.4.2.3 Conquista o realización de la libertad	60
3.4.2.4 La unidad de la raza social	61
3.4.2.5 La obra común	61
3.5 Consideraciones para un humanismo integral	62
3.5.1 Las dimensiones internas	62
3.5.1.1 La espiritualización de lo social	62
3.5.1.2 La reintegración de las masas	63
3.5.2 Las dimensiones cronológicas	64
<b>CONCLUSIÓN</b>	<b>65</b>
<b>GLOSARIO</b>	<b>67</b>
<b>BIBLIOGRAFÍA</b>	<b>70</b>





## **AGRADECIMIENTO**

A Dios, por sembrar en mi vida la semilla de la vocación sacerdotal y por permitirme terminar la etapa de filosofía.

A mis padres Manuel López y Ma. Juana Gutiérrez por darme la vida y por confiar en mí; a mis hermanos y sobrinos por su cariño, su apoyo y por motivarme en esta etapa de formación.

Al Pbro. Lic. Salvador Rincón Frías por haber dedicado parte de su tiempo al asesorarme en la realización de este trabajo, que sin duda ha sido de mucho crecimiento.

Al Seminario Conciliar Diocesano de Querétaro y al equipo formador por estar al pendiente de sus seminaristas y por facilitar herramientas que permiten una sana formación humana, intelectual, espiritual y pastoral.

A mis amigos por su apoyo, ayuda y motivación.

## INTRODUCCIÓN

¿Habrá en la vida algo que haga al hombre más humano?,   existe algo que el hombre pueda hacer para ser humano?, o antes de todo,  el humano debe ser hombre para desarrollar su humanidad?, son algunas de las preguntas que me surgen para la realización de este trabajo. Y en razón, me cuestiono principalmente sobre lo que soy y lo que puedo llegar a ser humanamente hablando.

A lo largo de la historia de la humanidad, el hombre se ha preguntado por las cosas que le rodean, filosóficamente encuentra las respuestas a todas sus interrogantes pero cuando se detiene a preguntarse  qu  soy?, surgen inquietantes referentes a su propia existencia. En este reflexionar sobre su existencia, se da cuenta y descubre que además de reconocerse como un animal, él es el único que piensa, razona y desea, pero además de eso, sabe y reconoce que tiene un origen, un trabajo por realizar y una meta por alcanzar.

El humanismo integral nos da a conocer cuáles son las herramientas necesarias para que el hombre realice un proceso de humanización, un proceso en el que además de elevar su dignidad a los más altos niveles, le devuelve una reintegración a la sociedad a la que pertenece y le permite un desarrollo continuo y permanente.

Este humanismo es la clave del éxito ante los problemas sociológicos que se viven en un ambiente político-social marcado por el autoritarismo, donde la humanidad ha perdido sus valores esenciales. La vida de Maritain se ve envuelta dentro del comunismo y sus reflexiones est n primordialmente en la base de una libertad ante estas situaciones.

El humanismo integral pondrá al descubierto los problemas que vive una cristiandad y así mismo propondrá las herramientas que harán posible una reintegración, tanto de los valores cristianos así como también de los mismos humanos, en donde la moralidad y los valores hacen que el hombre sea más humano y donde surgirá una obra y un objetivo en común. Este objetivo se centraliza en la conquista de una libertad y en el destino final de toda la humanidad, la Felicidad; una felicidad donde la búsqueda de la Verdad tendrá su culminación.

Este trabajo tiene como objetivo general dar a conocer cuáles son las herramientas para lograr así un humanismo más humano, desarrollándose en el primer capítulo la biografía y pensamiento de Jacques Maritain, los filósofos que intervinieron en la estructura de su pensamiento, los hechos relevantes en el trayecto de su vida. En el segundo capítulo encontraremos a grandes rasgos una Antropología y finalmente en un tercer capítulo el Humanismo integral.

Que este trabajo de investigación cumpla con los requerimientos necesarios para dar por concluida la etapa de filosofía.

**CAPITULO I**  
**VIDA Y OBRAS DE JACQUES MARITAIN**

## 1.1 Datos biográficos

Considerando que es necesario saber en qué época de la historia Jacques Maritain desarrolló su pensamiento y, más aún, que autores y/o acontecimientos, fueron los que influyeron directamente en la estructuración de sus obras y muy específico en *Humanismo Integral*<sup>1</sup>.

Jacques Maritain nació en París Francia, el 18 de noviembre de 1882, y murió cerca de Toulouse Francia el 28 de abril del año 1973. Hijo de Paul Maritain, un abogado de Mâcon, y su madre Geneviève Favre hija de un político en la época de Napoleón III de nombre Jules Favre. Jacques Maritain heredó de su madre y a través de ella, de su abuelo, la veneración republicana por la libertad. Jacques Maritain fue educado en el protestantismo; su abuelo (protestante liberal), influyó demasiado sobre él.

Maritain comenzó sus estudios de filosofía en el Liceo Enrique IV; en este período de su educación, se desesperó pronto por no tener respuestas para todas sus preguntas, acontecimiento que no le aprovechó mucho. Desde 1901 estudió en España en la escuela Sorbona, la Licenciatura en Filosofía donde recibió la influencia del filósofo Henri Bergson<sup>2</sup>, quien le ayudó a separarse del positivismo. Maritain mismo lo expresa así: *“acabamos de salir de un periodo positivista durante el cual la ciencia de los fenómenos era considerada como la única real y digna del hombre. Era ese periodo la conclusión de una larga historia que comenzó con Descartes, que negaba a la teología la posibilidad de existir como ciencia, y continuó con Kant que a su vez negaba la filosofía esa misma posibilidad. Podemos decir que ese periodo positivista ha pasado ya –en Francia ha sido sobre todo la obra de Henri Bergson–*<sup>3</sup>. Cuando Maritain estaba estudiando en la Sorbona, conoció a quien fuera su esposa, compañera

---

<sup>1</sup>*Humanismo Integral* (1936), es, su obra más importante ya que en esta obra Maritain realiza un análisis del mundo moderno, con la que quiso construir un nuevo proyecto de acción política y social para los cristianos del siglo XX. Utilice la segunda edición publicada por Editorial Palabra.

<sup>2</sup> Henri Bergson (1859-1941), le ayudó a separarse del positivismo, y en varias ocasiones los Maritain acudían a sus clases.

<sup>3</sup> MARITAIN Jacques, *Razón y razones, ensayos diversos*, Metafísica y moral, Desclée de Brouwer, Buenos Aires 1951, 12

y amiga: *Raïssa Oumançoff*<sup>4</sup>. Juntos primeramente como buenos amigos, emprendieron el camino hacia la búsqueda de las verdades esenciales y el sentido de la vida. Ambos concluyeron que la Sorbona no satisfacía por completo su sed de conocimiento y que los profesores en su mayoría eran científicistas, con unos tintes humanistas pero relativistas, con toques pragmáticos, utilitaristas, que les conducían al absurdo.

Raïssa Oumançoff y Jacques Maritain contrajeron matrimonio el 26 de noviembre de 1904. Maritain tuvo mucha influencia de su esposa, ya que le ayudaba a la redacción y corrección de algunos de sus trabajos éticos, sociales y filosóficos. Raïssa acompañó a Maritain en los momentos más importantes de la vida; siempre fieles el uno al otro, se esforzaban en la búsqueda de la Verdad y no fue sino hasta el 11 de junio del año 1906 en la Iglesia de San Juan Bautista cuando se convirtieron al catolicismo.

La relación de Raïssa y Jacques fue muy fructífera, desde su primer encuentro hasta el final de la vida. Fue una compañera ideal para el filósofo, esto facilitó la dedicación íntegra y total en el estudio filosófico, en la vida espiritual, por lo cual, la mayoría de las obras de ambos, reflejan una profunda espiritualidad, un gran amor a la belleza y una constante defensa de la fe.

Hacia el año 1909, fue su encuentro con la suma teológica de Santo Tomás de Aquino, gracias al P. Clerissac. Con el tiempo la familia Maritain tuvo muchos encuentros con grandes personalidades, con las cuales compartían sus pensamientos y su filosofía, de entre ellos podemos mencionar a Thomas Merton, Gabriela Mistral, Juan Bautista Montini (quien fuera después Pablo VI), y muchos otros intelectuales, filósofos, teólogos y escritores.

Como profesor también tiene un historial, ya que colaboró como auxiliar de filosofía en el año 1905 en la Sorbona, siguió durante dos años los trabajos biológicos de Hans Driesch en Heidelberg. También fue profesor de filosofía en el Stanislaso en el año 1912, posteriormente dio clases en el Instituto Católico de París desde el año 1914; en el Pontifical Institute of Medieval Studies de Toronto desde 1933; en la Universidad de Princeton (1914-1942), y en Columbia University (1941-1944).

---

<sup>4</sup> *Raïssa Oumançoff nació en Rusia en el año de 1883 y murió en París en el año 1960, sus padres eran judíos ortodoxos, se trasladó con su hermana Vera a París, en donde Raïssa encontró su gran oportunidad para crecer intelectualmente.*

Después de dar sus servicios como profesor tuvo los siguientes cargos: Presidente de la Escuela Libre de Altos Estudios de Nueva York en los años 1943 a 1944; embajador de Francia ante la Santa Sede desde 1945 hasta 1948, donde participó y promovió la Declaración Universal de los Derechos Humanos de la ONU. Es conveniente señalar también que Jacques Maritain fue uno de los primeros laicos que fue invitado a participar en el Concilio Vaticano II.

Tras la dolorosa pérdida de su esposa Raïssa, Maritain pudo sobrellevar tal acontecimiento, y como fiel esposo la acompañó hasta el último día de su vida. Raïssa murió el 4 de noviembre de 1960, en su muerte la acompañaron sus amigos y su esposo.

En los últimos días de su vida, Jacques ingresó en la comunidad de los Pequeños Hermanos de Foucauld, donde murió el día 28 de abril del año 1973, después de haber servido a la iglesia y a la sociedad.

## **1.2 Influencia de algunos filósofos**

En su vida tuvo varios encuentros con grandes personalidades destacadas en el ámbito filosófico, moral, espiritual, entre otros; sin embargo, algunos de ellos no saciaban por completo esa sed por conocer la verdad de las cosas a las que él tenía duda, pero consideraré aquellos quienes lograron darle una claridad a su pensamiento, a su vida y sobre todo a darle fundamentos en la fe. El primero de ellos fue León Bloy, una figura atípica y muy original de cristiano-asceta-literario influyó mucho para su conversión<sup>5</sup>, Bloy fue su padrino de bautizo y les enseñó cómo debería de vivir un verdadero cristiano, les ayudó a comprender, a conocer y a poner en práctica la fe. Fue sin lugar a duda un gran amigo para la familia Maritain, estaba al pendiente en lo que respecta a una vida enraizada en valores y actitudes cristianas, y así les motivó para alcanzar los frutos de la perseverancia, su mayor esfuerzo se vio reflejado cuando la búsqueda de la Verdad la diera como terminada gracias a la intervención de Bloy ya que les mostro la vida trascendente en Cristo. Con la lectura de las obras de Bloy, logran captar su

---

<sup>5</sup> Cfr. Prólogo de la segunda edición, Jacques Maritain, *Humanismo Integral*, Palabra 2001<sup>2</sup>, 6

profundo humanismo y se preocupan por la defensa de la fe.

Pero hacía falta lograr una paz intelectual. Henri Bergson (como ya lo habíamos mencionado antes), fue quien les ayudó en ese camino mostrándoles que el conocimiento de la verdad era posible, haciéndoles saber que somos capaces de conocer verdaderamente lo real y que por medio de la intuición alcanzamos lo absoluto.

*“...el conocimiento verdadero no es abstractivo sino “intuitivo”: solo la intuición capta el devenir creador. (...) solo mediante una “intuición”, rara y difícil, conocemos el fondo de la realidad como puro devenir. Dice que el hombre ordinario es un “faver”: fabricante de instrumentos útiles para la vida; y para eso necesita de los conceptos rígidos.”<sup>6</sup>*

Jacques es uno de los mejores conocedores, seguidores e intérpretes del pensamiento de Bergson, atacó muy severamente al materialismo, positivismo y al determinismo. En la primera etapa del pensamiento, Bergson fue panteísta: Dios es el Supremo Impulso Vital, del cual emana toda la creación, en el fondo idéntico con Él. Pero posteriormente renunció explícitamente al panteísmo y admitió a Dios como Creador, personal, providente y fin último del hombre<sup>7</sup>.

Después de Bergson, se dejan influenciar por el P. Dominico Clerissac, quien les sugiere la lectura de Santo Tomás, hecho que motivo al matrimonio Maritain a profundizar en la filosofía y teología tomista, así conocerán y meditarán los escritos dentro de la corriente neotomista; este encuentro fue para ellos una inundación de luz y una liberación.

Maritain descubrió y encontró en Santo Tomás las respuestas a sus preguntas que en parte de su vida habían suscitado. Se dice en algunas versiones de las obras que comparten la biografía, que éste encuentro marcó definitivamente la estructura general de su pensamiento que le acompañó a lo largo de su trayectoria filosófica y que lo convirtió

---

<sup>6</sup> ROGELHernandez Héctor, “Henri Bergson”, Diccionario de filósofos doctrina y errores, Porrúa 2007, 51-54

<sup>7</sup> Ibid.



en una pieza clave del pensamiento filosófico del siglo XX.

Podré decir que Santo Tomás le abrió los ojos a Maritain, ya que pudo ver la Verdad con solo leer sus escritos, de este encuentro en adelante, afirmará que la doctrina de Santo Tomás descansa en los principios de amor, celo del ser y el sentido de la analogía, algo que dice ciertamente con un grado de dolor personal, es que: los cristianos, por hacer justicia a los sistemas modernos, creen un deber alejarse de la filosofía tomista, ignorarla y menospreciarla; y más aún la actitud que toman algunos filósofos que la critican y no buscan en ella la verdad sino errores para hacerla quedar en vergüenza<sup>8</sup>.

### 1.3 El pensamiento de Jacques Maritain

*<<El eje de su pensamiento es una maciza filosofía del ser (u Ontología) que nos da las claves fundamentales de la realidad; pero además, en sus escritos toco casi todos los problemas centrales de la filosofía, lo que constituye un “realismo integral”. En especial se ocupa de los problemas centrales del hombre: sus constitutivos esenciales, su dignidad como persona, sus derechos esenciales, su realización completa individual y comunitaria, su origen primero y final (humanismo). Afronta además los problemas de Dios, la creación, la providencia, la libertad humana, el mal, la ciencia, el arte, la política, la religión. >><sup>9</sup>*

Al considerar los problemas centrales del hombre, Maritain enfocó esencialmente sus investigaciones en un contexto antropológico y sociológico. Fue tomista y pretendía aplicar e introducir el tomismo a diferentes áreas de reflexión.

Maritain una vez convertido y leído a Santo Tomás, realizó diferentes aportaciones al saber filosófico. Su enfoque principal: el ser humano. Entre algunas de ellas, Maritain consideraba que el movimiento de la historia humana está determinado por las causas materiales y por factores técnicos, pero esencialmente dependerá de las

---

<sup>8</sup> Cfr. MARITAIN Jacques, *Razón y razones, ensayos diversos*, Cooperación filosófica y justicia intelectual, Desclée de Brouwer, Buenos Aires 1951, 87-88

<sup>9</sup> Cfr. ROGEL Hernández Héctor, *Diccionario de filósofos, doctrina y errores*, Porrúa, México 2007, 348

ideas y del drama en que se ha encerrado el espíritu, de las fuerzas invisibles que nacen y se desenvuelven en nuestra inteligencia y corazón<sup>10</sup>. Esto debido a que el hombre no está en el mundo como un extraño, sino que está en el mundo en constante interacción y cambia junto con él. Es el conocimiento del hombre, una de las cosas que a Maritain le llama la atención, ya que, una de las consideraciones requeridas para la construcción de un mundo más digno del hombre y la llegada de una nueva civilización, es que volvamos a las auténticas fuentes del conocimiento, que sepamos qué es, cuál es su valor, cuáles son sus grados y cómo puede realizar la unidad interior del ser humano<sup>11</sup>.

Maritain nos expresa que la civilización debe permanecer en una constante integración espiritual y social. El desarrollo del pensamiento de Maritain, se vio envuelto en un ambiente en donde el espíritu humano estaba rasgado y dividido entre el positivismo y el irracionalismo. Donde el esfuerzo del pragmatismo habría hecho importantes descubrimientos referentes a ciertas actitudes fundamentales en el orden del pensamiento, de la moralidad, y de una sociología del conocimiento. Sin embargo, como saber universal, las consideraciones y aportaciones que el pragmatismo hace, Maritain la considera como un fracaso.

Lo que Maritain recomienda es una renovación de la metafísica y lo que el ser humano espera es un nuevo descubrimiento del Ser, y a la vez un nuevo descubrimiento del Amor; debido a que en esa época las filosofías existencialistas que estaban sujetas al irracionalismo, no eran otra cosa sino la manifestación de un anhelo profundo de encontrar el sentido del Ser.

El hombre no es solamente un individuo material, sino también espiritual y cuando él reflexiona sobre sí y cuando realmente despierta su sentido de ser, comienza a experimentar que el amor no es solo un placer que pasa, sino una donación de si para los demás, de esta manera nos podemos acercar a Dios, ya no en dominios de conocimiento, sino en los terrenos de la cultura y de la vida histórica del hombre.

Es el proceso racional del hombre donde poco a poco se aísla de Dios, cayendo en

---

<sup>10</sup> Cfr. MARITAIN Jacques, *"Metafísica y moral"*, Razón y Razones ensayos diversos, Desclée de Brouwer, Buenos Aires 1951, 11

<sup>11</sup> Ibid., 12

un humanismo antropocéntrico<sup>12</sup>, donde lo único que importaba eran las cuestiones del hombre, y esto trajo como resultado la devastación del hombre. Maritain, propuso un humanismo teocéntrico; sus observaciones y reflexiones fueron precisas, dando a conocer que la dignidad del hombre se encontraba pisoteada por todas partes. La solución para devolver esa dignidad es fácil, pues para lograrlo plantea rehabilitar al hombre en Dios y por Dios, pero en modo alguno separado de Dios, lo que suponía una revolución espiritual. Este Dios, debería ser el verdadero Dios de la tradición judeo-cristiana, el Dios del Evangelio cuya gracia perfecciona la naturaleza y no la destruye<sup>13</sup>.

Quizá una de las muchas aportaciones que Maritain hace a su pensamiento, es gracias a la lectura de Santo Tomás, sin embargo estaba consciente de que no todo podría reflexionarse en torno a él, dado que la filosofía estaba en continua transformación, cada día se le agregaba algo nuevo a los pensamientos ya existentes, como por ejemplo el tomismo que decía que es un discurso que nunca se acaba de rectificar (e incluso de recomenzar, puesto que cada filosofía y cada siglo han de volver a inventarlo en su propia perspectiva)<sup>14</sup>. Como es bien saber, que cada filosofía se desarrolla en un momento y tiempo específico, por ejemplo el caso de Descartes y lo que ha hecho por la física matemática, Aristóteles por el socratismo, Hegel por la revolución copernicana de Kant, ha sido posible gracias a un inmenso trabajo colectivo y con frecuencia oscuro, que se ha desenvuelto más o menos en el tiempo, pero que en todo caso ha labrado, sembrado, abonado la tierra, de la cual el hombre sólo recogerá la cosecha y atará las gavillas<sup>15</sup>.

Su mayor preocupación es darle la dignidad al hombre. Reconoce que el hombre es un ser racional, pero más aún, Maritain nos asegura que este hombre no es un espíritu puro, sino un compuesto esencial de materia prima y un alma racional, espiritual e inmortal; está ordenado a la futura resurrección y a la felicidad eterna. Por tanto nuestro cuerpo no es una sustancia completa, ajena al alma, pues es viviente, orgánico y

---

<sup>12</sup> Un humanismo antropocéntrico que se desarrolló durante tres siglos. En el cual la manera de acercarse a Dios había cambiado, porque la noción de Dios va ligada a la cultura. Esta doctrina pone al hombre como la medida de todas las cosas.

<sup>13</sup> Cfr. Maritain Jacques, *"Un nuevo acercamiento a Dios"*, Razón y Razones, ensayos diversos, Desclée de Brouwer, Buenos Aires 1951

<sup>14</sup> Cfr. BARS Henry, *Maritain en nuestros días*, Estela, Barcelona 1962, 21

<sup>15</sup> Ibid., 21-22

humano por el alma<sup>16</sup>. Esta aportación, la considero como una definición que Maritain hace del hombre. Unido a eso el hombre, al igual que los animales, tiene que satisfacer sus necesidades básicas y necesarias para la supervivencia, así como operaciones elementales indispensables, tiene sentidos y en ocasiones se deja llevar por el instinto. A diferencia de estos, el hombre está dotado de razonamiento, por eso le podemos denominar animal racional. El hombre se reproduce y posee un conjunto de genes que le permiten la conservación desde el nacimiento hasta la muerte, posee rasgos hereditarios que lo diferencian de otro y a la vez, desarrolla un carácter que lo identifica.

Una parte elemental del pensamiento de Maritain, lo va a desarrollar dándonos a conocer los niveles del conocimiento, que es a través de la abstracción,

*<<... a partir de la experiencia sensible. Fundamenta la verdad en la evidencia objetiva del ser y en los primeros principios metafísicos: puesto que de hecho conocemos miles de verdades, es porque somos capaces de conocerlas; y sería absurdo que las conociéramos si fuéramos radicalmente incapaces de conocerlas, como lo es una piedra. Las ciencias se dividen según los tres grados de abstracción: experimentales, matemáticas y filosóficas. La filosofía es la ciencia que estudia las cosas en su última explicación. Tiene seis ramas sistemáticas y muchas complementarias. Las sistemáticas son: Lógica, Ontología, Antropología filosófica, Filosofía de la Naturaleza, Teodicea y Ética.>><sup>17</sup>*

Maritain desarrolla algunas de estas ramas y también aborda con detalle algunas reflexiones filosóficas o ramas de la filosofía complementaria como por ejemplo: de la sociedad, política, de la religión, entre otras.

Maritain centra su pensamiento en Aristóteles y Santo Tomás. Desarrolla una cierta reflexión acerca de la historia del pensamiento y refiere que:

*<<... en la historia del conocimiento humano... echamos de ver, en tiempo de Platón y de Aristóteles, una época de imperialismo filosófico y metafísico; en la edad media, al menos antes de Santo Tomás, una época de imperialismo teológico; desde Descartes, Kant y Augusto Comte, una época de imperialismo científico que ha*

---

<sup>16</sup> ROGELHernandez Héctor, "Jacques Maritain", Diccionario de filósofos doctrina y errores, Porrúa 2007, 348,349

<sup>17</sup> Ibid.

*ido haciendo descender progresivamente el nivel de la razón humana, a la vez que ha procurado un espléndido dominio técnico de la naturaleza material. >><sup>18</sup>*

Esta consideración la refiere debido a que dentro de esa historicidad el hombre se encontraba en épocas remotas, en una llamada crisis o estancamiento, debido a que algunos estaban aferrados a que el único conocimiento exacto era el que podía ser verificable y demostrado, no sin antes haber pasado por los sentidos, unido a eso, consideraban a la filosofía como una especie de mitología que responde a las necesidades solo del sentimiento y, por el otro lado, se encontraban los que tenían en mente encontrar las respuestas del universo y del hombre por el método de la ciencia. Sin embargo, ante esta situación Maritain se esforzó en proponer su solución y decía que lo que la inteligencia exigía es una solución constructiva y auténticamente filosófica. Lo que le importaba e interesaba, era descubrir un principio de distinción que permita justificar a la vez el conocimiento científico y el filosófico, purificarlos a ambos, haciendo a los dos más consistentes de su propia verdad. No fue para nada una tarea fácil para nuestro autor, ya que tuvo que enfrentarse a grandes pensadores y esto le costó que rompiera con grandes amistades.

Maritain también hace sus reflexiones en torno a la ética. Como es bien sabido por nosotros, la ética es la parte de la filosofía que estudiara los actos humanos, de esos actos donde interviene un hombre que está en relación con otro y que de forma independiente, están encaminados a su salvación y a una perfección integral, es decir, por medio de esos actos, el hombre alcanzara su destino final, la felicidad. Ya que es la ética quien regulará la conducta del hombre, al estudiar propiamente la bondad y la maldad de los actos del hombre.

Esta ética que Maritain considerará, dependerá en la medida que el hombre mismo se realice, en cuanto que ponga en práctica y asimile ciertos valores. La felicidad, de igual manera, se conseguirá en la medida que se empleen y ejecuten las virtudes. Siendo el hombre un ser por naturaleza sociable, y teniendo una ética muy bien

---

<sup>18</sup> MARITAIN Jacques, *“Metafísica y moral”*, Razón y Razones ensayos diversos, Desclée de Brouwer, Buenos Aires 1951, 23

asimilada y poniéndola en práctica, podremos hablar de un bien común, bien que se obtendrá como producto de un equilibrio al que Maritain lo considerará más profundamente dentro de los derechos del hombre, tema que lo tratara dentro de los estudios de una filosofía política.

Maritain también realiza sus reflexiones en torno a una filosofía del arte, muy precisamente a la poesía. Pero se abstiene de hacer una crítica literaria, más bien en este sentido lo que él pretende es conocer la poesía naciente, amarla y de cierta manera apoyarla. Realiza varias aportaciones referentes a las bellas artes, a la belleza. La belleza, dice Maritain, es el correlativo trascendental de la poesía, su fin más allá de todo fin, es su propia vida interna, en el sentido en que el ser amado se convierte en la vida misma del otro que el amor ha transformado en él<sup>19</sup>.

La reflexión de Maritain también girará en torno a la libertad humana y al problema del mal. Al primero, refiere *Fr. Marie-Joseph Nicolás, O.P.* que es necesario colocarse dentro del tomismo para poder comprender plenamente la posición de Maritain. Ya que el humanismo teocéntrico que él aborda, encuentra su clave en la libertad humana<sup>20</sup>. En este ámbito de la libertad humana, Maritain la considera como una herramienta indispensable para poder entender a la sociedad; al hacer uso consciente de esa libertad, el hombre estará sumergido en la verdad y en la vida. En cuanto al problema del mal, Maritain comenta que es imposible que Dios produzca una criatura racional naturalmente impecable. Cuando el hombre hace uso de su libertad, tiene un fin implícito en sus actividades y por consiguiente en sus consecuencias, debido a que todo lo que existe y en la misma medida que obra, existe por una participación del Primer Ser Infinito (Dios).

Con una homogenización de sus aportaciones filosóficas, Maritain hace de su pensamiento una filosofía personalista y cristiana; en muchas ocasiones defiende la fe católica, ya que al conocer la divina revelación y los misterios de la fe, Maritain la considera como una fuente inagotable para el conocimiento teológico y enaltece al hombre con una filosofía de la vida que nos conducirá a la aplicación de principios, ética y

---

<sup>19</sup> Cfr. BARS Henry, *El artista y la belleza*, Maritain en nuestros días, Estela, Barcelona 1962, 168

<sup>20</sup> Cfr. NICOLAS Marie-Joseph "*La libertad humana y el problema del mal*", Jacques Maritain su obra filosófica, Desclée de Brouwer, Bueno Aires 1950, 239

valores. Conquistado por el tomismo y admirado por la mística de San Juan de la Cruz, su mayor preocupación de Maritain será hacer que el hombre tenga un mejor comportamiento y una mejor vida, impulsado por sus convicciones y así podrá alcanzar su destino.

Los caminos trazados por Maritain son muy amplios para desarrollar un personalismo integral que lograra que los hombres de diferentes regiones y culturas, se entiendan y comprendan en los aspectos espirituales, políticos y propiamente humanos. Maritain no solo se queda con los brazos cruzados esperando a que el mundo resuelva sus problemas, él mismo se involucra en la solución de esos problemas y en medio de guerras y batallas participa intelectualmente, sin rendirle cuentas a ningún partido político, denunciando las acciones totalitaristas y contra el antisemitismo<sup>21</sup>.

#### 1.4 Época del obligado destierro

En un artículo publicado en la revista *Rumbo Social*, cuyo título es *Jacques Maritain, vida y obra del apóstol laico más grande del siglo XX*<sup>22</sup>, que se publicó en Buenos Aires Argentina, con motivo del centenario aniversario del nacimiento de Jacques Maritain, se me hizo un dato importante dentro de su vida y citaré algunos fragmentos de este artículo:

*“Debido al desarrollo de las guerras mundiales, los Maritain vivían en la comunidad de Meudon (Paris), en esta comunidad se reunían con algunos filósofos para exponer sus pensamientos. (...) Durante el transcurso de la segunda guerra mundial, Maritain se encontró dando clases en Canadá, y la crueldad desatada por Hitler en toda Europa,*

---

<sup>21</sup> El antisemitismo es un término que hace referencia al prejuicio o la hostilidad abierta hacia los judíos como grupo generalizado. Suele manifestarse en una combinación de prejuicios de tipo religiosos, raciales, culturales y étnicos. Aunque la etimología del término podría dar a entender que se trate de un prejuicio contra los pueblos semitas en general, el término se utiliza en forma exclusiva para referirse a la hostilidad contra los judíos.

<sup>22</sup> Este artículo lo encontré a través de la página web [www.humanismointegral.com](http://www.humanismointegral.com) donde se encuentran algunos de los escritos importantes de Jacques Maritain. Este artículo el cual hago referencia, fue escrito por Ambrosio Romero Carranza en el año 1982, quien en ese año fue director de la revista.

*le obligó a vivir en Estados Unidos de América para preservar a su esposa de aquella persecución sangrienta. (...) Durante aquel obligado destierro, Raissa Maritain escribió, con dolor y amargura, la página de su libro 'Las Grandes Amistades' que a continuación transcribimos: "París, yo no puedo escribir tu nombre, ciudad bien amada, sin una nostalgia profunda, sin un inmenso dolor; tú, que yo seguramente no volveré a ver más; tú, que tal vez he dejado para siempre; tú, que has alimentado mi alma de Verdad y de Belleza; tú, que me diste a Jacques, a mi padrino León Bloy y a tantos amigos que embellecieron los días vividos junto al Sena. ¡Ciudad de grandes sufrimientos y de grandes amores! (...) En Norteamérica, Maritain dictó clases en las Universidades de Princeton y Columbia, y escribió varios libros en los cuales, atacando al nazismo y al fascismo, señaló su filosofía anticristiana. 'A través del desastre', 'Cristianismo y democracia', 'El crepúsculo de la civilización', 'Los derechos del hombre y la ley natural', 'Principios de una política humanista', fueron las principales obras escritas suyas durante aquella época de exilio. Al final, después de cinco largos años, contra lo que había creído Raissa, ella y Jacques pudieron volver a su amado París una vez que el nazismo sufrió una aplastante derrota."*

Así en el periodo del destierro voluntario, Maritain iba dejando su huella en el terreno americano, dando a conocer sus ideologías y compartiendo su pensamiento. Sin embargo, para el año de 1925, Maritain comenzó a ser conocido en América Latina<sup>23</sup>. En la América del Sur, se fundaron varias instituciones con su nombre, debido a que se estudiaron y a la vez se querían implementar los principios sociales católicos de la vida política, económica y cultural que hacen del hombre, una persona íntegra, y unido a ello, la revolución tomista en América, lo mismo que la solución cristiana de los problemas sociales del Nuevo Mundo, se lo deben a Jacques Maritain y su humanismo integral<sup>24</sup>.

---

<sup>23</sup> Cfr. GILSON Etienne, "Jacques Maritain su obra filosófica", en AA. VV. *Maritain y la América Latina*, Desclée de Brouwer, Buenos Aires 1950, 31

<sup>24</sup> Ibid. 37



## 1.5 Sus principales obras

Para este apartado citaré algunas de sus principales obras que fueron publicadas, de entre las cuales comprobé algunos datos que me sirvieron para la elaboración de la biografía. Las obras de Maritain existen en un gran número de traducciones al inglés, alemán, italiano, japonés, polaco, portugués y español. Se presentarán en orden cronológico.

1. *La philosophie bergsonienne*, Paris 1914 (nouvelle édition 1948)
2. *Eléments de philosophie*, I. : Introduction Générale a la Philosophie, Paris 1920
3. *Art et scolastique*, Paris 1920 (aparece en el Arte Católico)
4. *Théonas ou les entretiens d'un sage et de deux philosophes sur diverses matières inégalement actuelles*, Paris, Nouvelle librairie nationale, 1921
5. *Antimoderne*, Paris, Édition de la Revue des Jeunes, 1922
6. *De la vie D'óraison*, (Jacques Maritain y Raïssa, obra que no se puso a la venta)
7. *Eléments de Philosophie II. : L'ordre des concepts*, 1923
8. *Réflexions sur l'intelligence et sur sa vie propre*, Paris, Nouvelle librairie nationale, 1924.
9. *Trois réformateurs : Luther, Descartes, Rousseau*, Paris 1925
10. *Réponse à Jean Cocteau*, 1926
11. *Une opinion sur Charles Maurras et le devoir des catholiques*, Paris 1926
12. *Primauté du spirituel*, 1927
13. *Pourquoi Rome a parlé* (coll.), Paris 1927
14. *Quelques pages sur Léon Bloy*, Paris 1927
15. *Clairvoyance de Rome*, Paris 1929
16. *La philosophie Bergsonienne*, Paris 1930
17. *Le docteur angélique*, Paris 1930
18. *Religion et culture*, Paris 1930 (1946)
19. *Le thomisme et la civilisation*, 1932
20. *Le songe de Descartes, Suivi de quelques essais*, Paris 1932
21. *Distinguer pour unir ou les degres du savoir*, Paris 1932
22. *De la philosophie chrétienne*, Paris 1933

23. *Du régime temporel et de la liberté*, Paris 1933
24. *Sept leçons sur l'être et les premiers principes de la raison spéculative*, Paris 1934
25. *Frontières de la poésie et autres essais*, Paris 1935
26. *La philosophie de la nature, Essai critique sur ses frontières et son objet*, Paris 1935 (1948)
27. *Lettre sur l'indépendance*, Paris 1935.
28. *Science et sagesse*, Paris 1935
29. *Humanisme intégral. Problèmes temporels et spirituels d'une nouvelle chrétienté*; (publicación en Madrid, idioma español 1935), Paris (Fernand Aubier), 1936 (1947)
30. *Frontières de la poésie*, 1935
31. *Les Juifs parmi les nations*, Paris 1938
32. *Questions de conscience : essais et allocutions*, Paris 1938
33. *Situation de la poésie*, por Jacques y Raïssa Maritain
34. *La personne humaine et la société*, Paris 1939
35. *Le crépuscule de la civilisation*, Paris 1939
36. *Quatre essais sur l'esprit dans sa crudition charnelle*, Paris 1939 (1956)
37. *De la justice politique, Notes sur le présente guerre*, Paris 1940
38. *Scholasticism and politics*, New York 1940
39. *A travers le désastre*, New York 1941 (1946)
40. *Confession de foi*, New York 1941
41. *Ransoming the time*, New York 1941
42. *La pensée de St.Paul*, New York 1941 (Paris 1947)
43. *Les Droits de l'Homme et la Loi naturelle*, New York 1942 (Paris 1947)
44. *Saint Thomas and the problem of evil*, Milwaukee 1942
45. *Essays in Thomism*, New York 1942
46. *Le sort de l'homme*, Neuchâtel 1943
47. *Christianisme et démocratie*, New York 1943 (Paris 1945)
48. *Education at the crossroad*, New Haven 1943
49. *Principes d'une politique humaniste*, New York 1944 (Paris 1945)
50. *De Bergson à Thomas d'Aquin, Essais de Métaphysique et de Morale*, New York 1944 (Paris 1947)
51. *A travers la victoire*, Paris 1945
52. *Messages*, Paris 1941-1944, (New York 1945)

53. *Pour la justice*, Articles et discours 1940-1945, (New York 1945)
54. *Court traité de l'existence et de l'existent*, Paris 1947
55. *La personne et le bien commun*, Paris 1947
56. *Raison et raisons, Essais détachés*, Paris 1948
57. *La signification de l'athéisme contemporain*, Paris 1949
58. *Man and state*, Chicago 1951
59. *Neuf leçons sur les notions premières de la philosophie morale*, Paris 1951
60. *Approches de Dieu*, Paris 1953.
61. *L'Homme et l'Etat*, Chicago 1951 (Paris 1953)
62. *Creative intuition in Art and Poetry*, New York 1953
63. *On the philosophy of history*, New York 1957
64. *Truth and human fellowship*, Princeton 1957
65. *Reflections on America*, New York 1958
66. *Pour une philosophie de l'éducation*, Paris 1959
67. *Le philosophe dans la Cité*, Paris 1960
68. *The responsibility of the artist*, New York 1960;
69. *La philosophie morale*, Vol. I: Examen historique et critique des grands systèmes, Paris 1960
70. *Man's approach to God*, Latrobe/Pennsylvania 1960
71. *On the use of philosophy*, Princeton 1961
72. *A preface to metaphysics*, New York 1962
73. *Dieu et la permission du mal*, 1963
74. *Carnet de notes*, Paris 1965
75. *L'intuition créatrice dans l'art et dans la poésie*, Paris 1966
76. *Le paysan de la Garonne. Un vieux laïc s'interroge à propos du temps présent*, Paris 1966
77. *Challenges and renewals*, Notre Dame 1966
78. *The education of man, The educational philosophy of J.M.*, Notre Dame 1967
79. *De la grâce et de l'humanité de Jésus*, 1967
80. *De l'Église du Christ. La personne de l'église et son personnel*, Paris 1970
81. *Approches sans entraves*, posthum 1973
82. *Oeuvres complètes de Jacques et Raissa Maritain*, Paris 1982

Entre otras obras que quizá fueron publicadas en revistas, folletos, o como es el caso de la declaración *Dignitatis Humanae*<sup>25</sup>, que trata sobre la libertad religiosa, que contiene algunos pensamientos y/o influencia de Maritain. También era invitado a dar ponencias sobre diversos temas en universidades de gran prestigio, e inclusive, su voz era escuchada a través de la radio, por ejemplo: cuando murió el papa Pío XI, a través de la emisora *radio Paris* el día 10 de febrero de 1939, fue quien a través de este medio dio un mensaje y expresó sus condolencias.

Como se ha mencionado a lo largo de su pensamiento filosófico, Maritain se esforzó por devolver la dignidad al individuo, centrandolo en un inicio sus reflexiones filosóficas en torno al conocimiento y a los grados del saber, sin embargo, su mayor preocupación ha sido el hombre y su libertad, en un primer plano individual y después comunitaria teniendo como principal argumento sus conclusiones de sus análisis de la sociedad, con las cuales muchos estuvieron en contra de sus planteamientos y conclusiones. Sin embargo, no se detuvo ya que siguió promoviendo y defendiendo al individuo y a la vez a la fe católica.

En el siguiente capítulo, abordaré las consideraciones generales acerca de la antropología, con la cual, conoceremos más a fondo lo que constituye al hombre, profundizaremos sobre sus principales características para que al entrar en el tercer capítulo tengamos en cuenta sus elementos que lo integran como persona.

---

<sup>25</sup> *Dignitatis Humanae*, declaración sobre la libertad religiosa, Pablo VI, Roma, en San Pedro, día 7 de diciembre del año 1965.

**CAPÍTULO II**  
**¿QUÉ ES EL HOMBRE?**

Consideré para la elaboración de este capítulo la Suma Teológica de Santo Tomás de Aquino y la Historia de la Filosofía Antigua, para tener una visión más acertada con respecto a las consideraciones generales del hombre, tal cual lo hiciera en su encuentro Jacques Maritain. Ciertamente la Suma Teológica es muy densa, a lo que trataré de ser conciso y breve en un subcapítulo en especial, exponiendo solo lo elemental a lo referente del hombre.

## **2.1 Contexto histórico**

A lo largo de la historia, el hombre se adentra en el mundo de la investigación siendo él el punto de partida y razona entorno a una realidad evidente. En este siguiente apartado expondré la forma en que la filosofía ha desarrollado la idea de hombre a través de las diferentes etapas del pensamiento.

### **2.1.1 En el mundo antiguo**

¿Qué es el hombre? Es una de las preguntas que el mismo hombre hace sobre sí mismo y es que la inteligencia, de la cual brota todo conocimiento, le permite esa capacidad de reflexionar sobre sí. Históricamente hablando, el hombre al entrar en razón con el mundo que lo rodea se pregunta por el origen del cosmos y de todo su entorno, partiendo por la curiosidad, es como logra encontrar la respuesta a todas sus interrogantes ya que lo conduce a encontrar la verdad. En este contexto es como el hombre comienza a filosofar, encontrando las últimas causas de las cosas y así logra que su sed de conocimiento quede satisfecha.

Históricamente este saber del hombre comienza en la antigua Grecia, alrededor del siglo VI a.C., donde las primeras cuestiones giraron en torno a

descifrar los misterios del mundo y del universo, comenzaron a buscar el principio de todo cuanto existe, época en donde se desarrollaron numerosos mitos acerca del origen, el orden y de la armonía que lo contiene; donde la divinidad era atribuida a numerosos dioses, donde prácticamente estos razonamientos entran en un periodo naturalista, físico y en esta cosmovisión no era considerado al hombre dentro de su pensamiento.

Fue hasta por el siglo V a.C., cuando surge el cambio, cuando el hombre entra dentro de sus reflexiones filosóficas, este tiempo es considerado por la Historia de la Filosofía como periodo humanista, donde el hombre es analizado en una dimensión social, en torno a lo político, educativo, ético. Muy en específico se localiza en la llamada época de los sofistas, donde *“la escultura clásica idealiza la figura humana en una sabia mezcla de medida, idea e imitación de los seres naturales; la medicina naciente se agrupa en escuelas donde se estudian la anatomía y la fisiología del cuerpo humano y, con sentido humanista, (...) El hombre, más que el mundo, llenaba el pensamiento de los hombres. Y los sofistas son los primeros filósofos que debemos calificar de humanistas.”*<sup>26</sup> Y es también en este periodo donde se tenía la propuesta de que las virtudes no dependían de los títulos de nobleza, sino más bien de la sabiduría, cuanto más sabio pudieras ser, más virtuoso deberías ser. Dentro de estas consideraciones y por citar algunos de los filósofos que estudian en específico al hombre, encontramos a Protágoras quien decía que *“el hombre es la medida de todas las cosas, de las que no son en cuanto son y de las que no son en cuanto que no son”*. Calicles, quien aparece en el diálogo de Gorgias o de la Retórica, dice que los sentidos forman la naturaleza del hombre<sup>27</sup>.

Con Sócrates es con quien se van estructurando mejor las reflexiones filosóficas del hombre, la preocupación fundamental en este pensador es definir que es el hombre y que son las virtudes. La doctrina de Sócrates está encaminada

---

<sup>26</sup> XIRAU Ramón, *Los sofistas*, introducción a la historia de la filosofía, Textos Universitarios, México 2009, 39-40

<sup>27</sup> Cfr. Ibid, *Calicles*, 45

a las vías de la moral y de la elección libre el hombre. Es Sócrates quien considera al hombre desde la interioridad al proponer su tan famosa frase: “*Conócete a ti mismo*”, lo que incrementó en ese periodo que los griegos reflexionarán sobre sí mismos.

Con Platón destacamos la madurez de esta época de reflexión. En lo que respecta a este trabajo, para Platón, el origen del hombre lo encontramos en el mito del *Fedro*, para él, el hombre es una caída de un alma sin materia, invisible e inmortal, esta alma ha contemplado las ideas, y cuando está cae, queda encerrada en un cuerpo.

Aristóteles fue discípulo de Platón, él trata dos realidades: la sensitiva (materia) y la espiritual (espíritu). Para él, el hombre es un compuesto hilemórfico de materia y forma. Otra definición del hombre es: *el hombre es un animal social*<sup>28</sup>, este ser social permite la interacción con otros seres de su misma especie para satisfacer sus necesidades elementales, lo cual argumenta diciendo que los animales y los dioses solo son los que viven aislados. Todos los hombres buscan la felicidad y la felicidad es una actividad del alma en concordancia con la virtud perfecta<sup>29</sup>. Esta felicidad debe ser el destino final del hombre para que llegue a su plena y total realización.

Los estoicos solo se van a interesar por saber cómo debe vivir el hombre y no tanto por definirlo. La razón es lo que llevará al hombre a encontrar la felicidad a través de las virtudes. El estoicismo tiene positivamente, el ideal del deber, de la renuncia y de la fraternidad universal<sup>30</sup>.

El Epicureísmo argumenta que el hombre se basta a sí mismo para ser feliz, alcanzar el mayor placer posible para lograrlo. Se debe de renunciar al dolor y al sufrimiento lo más que se pueda para así disfrutar solo de los placeres

---

<sup>28</sup> Ibid, *Aristóteles, Moral y Política*, 92

<sup>29</sup> Cfr. Ibid, *Aristóteles, Moral y Política*, 93

<sup>30</sup> Cfr. GUTIÉRREZ Sáenz Raúl, *El estoicismo*, Historia de las doctrinas filosóficas, Esfinge, México 1977, 67



de la vida<sup>31</sup>.

A grandes rasgos es lo que se pensaba en la antigüedad acerca del hombre, a lo largo de este periodo, casi seis siglos, el hombre despierta su curiosidad e interés por saber más acerca de él mismo, no obstante estos conocimientos abrieron las puertas para penetrar los problemas elementales que conducían a concluir sus reflexiones al carácter de la moralidad. Esta historia del hombre, como también los grandes pensadores y la formación de escuelas, permiten en nuestros días tener un panorama bastante amplio en la relación del filósofo con la naturaleza humana y su interacción.

### **2.1.2 Aportaciones del cristianismo**

Después del periodo griego, y gracias a las aportaciones de los grandes filósofos de esta época: Sócrates, Platón y Aristóteles, nos presenta la historia de la filosofía en el tiempo donde el cristianismo influyó en la forma de pensar y de percibir el mundo, no para eliminar las concepciones que anteriormente se tenían, sino más bien para enriquecer el saber filosófico a través del conocimiento revelado. Y no solo del hombre en específico, sino también acerca de Dios, la conducta humana, entre otros. Las aportaciones que hace el cristianismo a la filosofía son de orden práctico, con un lenguaje metafórico, debido a que el cristianismo no es un sistema conceptual, sino que es una norma de vida<sup>32</sup>.

Reitero, no abordare temas ni autores fuera de los que están específicamente enfocados al desarrollo del humanismo.

---

<sup>31</sup> Cfr. Notas de clases Síntesis filosófica, Pbro. Lic. Francisco Hernández Ramírez

<sup>32</sup> Cfr. GUTIÉRREZ Sáenz Raúl, *La influencia del cristianismo en la filosofía*, Historia de las doctrinas filosóficas, Esfinge, México 1977, 70

Para el cristianismo, en la concepción del hombre y de las cosas que le rodean, hay una relación íntima con el Creador, y surge de la cultura hebrea. En esta relación, el creador no abandona a su creatura, sino que la provee de lo necesario para su supervivencia. Un creador que crea a partir de la nada, motivo del cual surgirá el problema filosófico con las reflexiones de la filosofía griega, debido a que ellos partían del ser. En este sentido, la concepción que se va entretejiendo del hombre se va sintetizando en un compuesto de materia y de espíritu, y así al ser culmen de su creación, la naturaleza humana está hecha a imagen y semejanza de Dios, por lo cual el hombre es capaz de reconocer a su creador y amarlo, dotándolo de libertad y, es en Él donde el hombre encuentra su origen y fin.

Para el pensamiento patrístico y medieval, el hombre es creado como persona libre. En este periodo no se intentaba hacer filosofía, lo que se constituía era la formulación de los dogmas cristianos para erradicar las herejías y la reacción del paganismo y sus ideologías fatalistas. Es entonces en el cristianismo donde el hombre está situado como el centro de todo el universo. En el periodo de la patrística nos encontramos con San Agustín de Hipona.

El hombre es entendido para San Agustín primordialmente como voluntad, libertad y amor<sup>33</sup>. En la antropología de San Agustín el hombre está en medio de dos creaturas, es racional como el ángel y mortal como el animal. La idea central del pensamiento de San Agustín es que *“el hombre proviene de Dios y se ordena a la felicidad eterna en el Bien Infinito: “Nos hiciste para Ti Señor, e inquieto esta nuestro corazón hasta que descansa en Ti”. (...) El alma humana es viviente, espiritual, simple, inmortal, racional y libre. Está substancialmente unida al cuerpo; tiene diversas facultades activas y multitud de operaciones. El hombre es síntesis y reflejo de todo el universo. Sus valores*

---

<sup>33</sup> Cfr. VÉLEZ Correa Jaime, *“Historia del problema en el pensamiento filosófico”*, El hombre un enigma, CELAM, México 1995, 23

*supremos son: amor, felicidad, sabiduría, virtud, santificación, salvación. Como persona el hombre está especialmente hecho a imagen y semejanza de Dios*<sup>34</sup>.

### **2.1.3 Santo Tomás de Aquino**

Como se ha explicado al inicio de este capítulo, he querido dedicar este subcapítulo única y exclusivamente a Santo Tomás de Aquino, debido al encuentro que Jacques Maritain tuvo con este filósofo, para hacerlo, tomaré la Suma Teológica, ya que, como lo hemos dicho, fue de gran inspiración e iluminación para que Maritain iniciara su conversión.

Para Santo Tomás, el hombre es el ser perfecto, creado a imagen de Dios, dotado de una naturaleza espiritual, racional y libre, y es el ser que está encaminado a su fin último, el cual es la felicidad y su salvación. *“El hombre es un ser racional, esto es: no espíritu puro ni pura materia, sino un compuesto esencial de materia prima y un alma racional, espiritual e inmortal...”*<sup>35</sup> en este sentido, el alma es creada por Dios y al ser imagen y semejanza de Él, el hombre corresponde a esa trascendencia, encaminado hacia una felicidad eterna, a la vez que lo va configurando con una dotación de valores personales, una dignidad y sobre todo el sentido de la comunidad. La razón del hombre le permite una búsqueda constante de la verdad, la vida del hombre estará regida por la ética, que le permitirá alcanzar su fin último, esta ética no condiciona la libertad del hombre, sino que al contrario, lo va perfeccionando y a la vez se va configurando y adaptando a ciertos valores que le permiten una adecuada inserción en el mundo y con la sociedad, para que el hombre se realice y logre así la felicidad.

---

<sup>34</sup> ROGEL Hernández Héctor, *“San Agustín”*, Diccionario de filósofos doctrina y errores, Porrúa 2007, 9-10

<sup>35</sup> Ibid. *“Santo Tomas de Aquino”*, 498

En la Suma Teológica, en el tratado del hombre<sup>36</sup>, la introducción hecha por Fernando Soria Heredia O.P. nos clarifica que el hombre, es estudiado en cuanto que es obra de Dios. En la Suma Teológica, en primer lugar se estudia la naturaleza, el origen y modo de producción del hombre. Santo Tomás para la realización de este tratado, se basó esencialmente en la doctrina aristotélica, hecho que tuvo demasiada controversia debido a que algunos pensadores de aquella época, consideraban la filosofía de Aristóteles como pagana, y fueron muchos los que se opusieron al tratado. No obstante, eso no impidió el desarrollo, solo se complementó y añadió más claridad y se enriqueció ensalzando al hombre como verdadera imagen de Dios.

El tratado del hombre ciertamente está muy completo y muy enriquecedor, inicialmente comienza el tratado sobre el hombre y su composición de alma y cuerpo, esta alma es intelectual y carece de una materialidad, nos va descubriendo cual es el origen y cuáles son las principales diferencias que tenemos en comparativo con los animales, ya que sus observaciones son más que evidentes a concretar que somos iguales a los animales en cuanto que poseemos un cuerpo, pero la diferencia está precisamente en el alma, la de los animales perece cuando muere el animal, mientras que la del hombre trasciende por ser creación de Dios. Esta alma no solo le da la inteligencia, sino que también lo enriquece con la voluntad, lo que permite que el hombre encuentre su libertad y por ende lo conduzca a encontrar la felicidad. La inteligencia del hombre le permite elegir y por lo tanto, elige por su libertad lo que mejor le parece o hasta en cierto grado le conviene. Sin embargo, el hombre al saber elegir, debe ser responsable de sus elecciones, de manera que si elige bien, obtendrá un premio y si elige mal, podría recibir quizá un castigo; pero ciertamente que Dios no es quien castiga, sino son las consecuencias de una mala elección y aquí es donde entra en juego la conciencia del hombre, que es la que le permite emitir estos tipos de juicios antes de su elección.

---

<sup>36</sup> AQUINO Tomás, S. Th. I-I, q.75.

El cuerpo humano, es también creación de Dios, de Dios providente que no abandona a sus creaturas, la acción del hombre tiene que ser considerada en una donación total y sincera a Él y con Él, de ahí la añoranza de regresar a su morada donde el hombre encontrará la auténtica felicidad, y esta felicidad consistirá en la contemplación cara a cara de su creador, porque lo que hace plenamente feliz al hombre, dice Santo Tomás, no son las riquezas, los honores, los placeres, la fama, el poder o el saber, ello solamente satisface una parte de las necesidades del cuerpo, en cambio, el hombre debe estar encaminado a trascender e ir más allá de lo que desea, en conjunto con la voluntad, la inteligencia y otras facultades; el hombre descubre el deseo de un bien infinito, en este sentido, la felicidad plena del hombre está en Dios.

Ahora bien, en un sentido de comunidad, Santo Tomás nos asegura que el hombre no puede estar aislado; el hombre es un ser social no solo por definición, sino que este sentido lo adopta desde la creación divina, en una reciprocidad en lo referente al amor. En este contexto, el hombre posee un sin número de virtudes con las cuales y en su ejecución va adquiriendo una personalidad, cuando él actúa conforme a ellas es virtuoso y cuando se aleja de ellas es un vicioso. De esto le viene también su ser dentro de una sociedad, encaminado a interactuar con sus semejantes.

#### **2.1.4 El Renacimiento**

Este movimiento humanista comienza a surgir en un ambiente cultural aproximadamente en los siglos XV y XVII. Esta época es concretamente antropocéntrica, dejando a un lado (no del todo), al teocentrismo. Se le va dando su importancia en la pintura y la escultura a la figura humana, y encuentran en ella la máxima expresión en este periodo renacentista.

En este tiempo encontramos a Nicolás de Cusa<sup>37</sup>, quien nos asegura que para llegar al absoluto debemos ir a través del camino que pasa por Cristo. En Cristo se ha hecho posible la humanidad, a fin de que el hombre, por Él, vuelva a encontrar lo divino. Para Cusa, el hombre es el microcosmos que está enfrente del macrocosmos. En el hombre se encierra la creatividad, libertad y espontaneidad, y en virtud de ello, es posible la individualidad<sup>38</sup>.

### 2.1.5 La edad moderna

Nos encontramos en esta época de la historia de la filosofía que se desarrolla quizá al final del siglo XVI y culmina aproximadamente en el siglo XVIII. En lo referente al humanismo, la filosofía tiene una nueva forma de ver las cosas.

*“El pensamiento moderno, al dar primacía al sujeto pensante sobre el objeto o ser pensado, revoluciona con Descartes en pensar, haciendo que sea regido no ya por ser sino por el pensar. Con ello la imagen del hombre cambia, haciéndolo centro del orden objetivo y estableciendo una radical separación y oposición entre el cuerpo y el alma. Esta ruptura revolucionaria se bifurca en dos tendencias: la “racionalista” que reduce todo a razón hasta hacerla autónoma y absoluta en el idealismo, y la “empirista” que reduce el conocimiento a sensaciones y prepara así el materialismo.”<sup>39</sup>*

En esta época, se deja a un lado las concepciones medievales que se tenían del hombre y cambia el sentido; cuando es exaltado por sus cualidades,

---

<sup>37</sup> Nicolás de Cusa, fue un hombre culto, sacerdote y cardenal, fue el filósofo más profundo del S. XV. Nació en Cusa, Alemania en el año 1401. Murió en el año 1464 en Todi Italia. Sus obras más importantes: De la docta ignorancia, De las conjeturas; el Dios escondido; Del principio; De las transmutaciones geométricas.

<sup>38</sup> Cfr. HIRSCHBERGER Johannes, “El hombre en Nicolás de Cusa”, Historia de la Filosofía I, Herder, Barcelona 1977, 458-459

<sup>39</sup> VÉLEZ Correa Jaime, “Historia del problema en el pensamiento filosófico”, El hombre un enigma, CELAM, México 1995, 24

pensando no solo en lo que es el hombre, sino lo que lo hace humano, sobre su dignidad y su valor como persona, específicamente con la idea de individualismo. Con la invención de la imprenta, rápidamente fueron conocidas las obras y pensamientos que del hombre se hacían referencia.

### **2.1.6 El periodo contemporáneo**

Este periodo tiene influencia de Kant; en este tiempo se da un giro antropológico; durante esta época se desarrollan doctrinas empírico-prácticas sobre el hombre, de entre ellas encontramos el materialismo y evolucionismo, existencialismo y personalismo, fenomenología y ontología del hombre<sup>40</sup>.

El materialismo va a sostener que el hombre es solo una realidad material, no existe más que el ser y el acontecer materiales, y está regido por las leyes físico- químicas materiales. Esta percepción del hombre comenzó con el empirismo inglés y se desarrolló con el positivismo de Augusto Comte que limita todo conocimiento a lo experimentado y ve el progreso de la humanidad en tres etapas: “la infantil o religiosa” que explica todo por mitos y dioses; “la adolescente o metafísica” que explica todo por principios abstractos; y “la madura o positivista” que explica todo por la investigación científica de la realidad. Por tanto, el hombre debe ser objeto de estudio empírico, psicológico y sociológico<sup>41</sup>.

Con el evolucionismo iniciado con Lamarck (aunque algunos dicen que fue Darwin), nos dice que todos los cambios de la naturaleza son causados por ella misma, niegan la intervención de una mano creadora. Haeckel hará una teoría filosófica para contradecir el principio creador dado por el cristianismo que plantea un monismo materialista. Contra Darwin Nietzsche sostiene que la

---

<sup>40</sup> Cfr. Ibid. 24

<sup>41</sup> Cfr. Ibid.

selección se realiza por los hombres con voluntad de poder que han de traer al superhombre, así como los simios trajeron al hombre, que no pasa de ser materia organizada. La desalineación del hombre o proceso inverso se hará mediante la revolución, que traerá al comunismo como síntesis suprema y definitiva de la historia humana. Esta corriente evolucionista terminará con la tesis antimaterialista de Bergson al concebir la realidad como “pura duración o fluir”, captada en y por la conciencia, la que en su doble estado de materia y espíritu se manifiesta como impulso vital<sup>42</sup>.

En lo que respecta al existencialismo, encontramos que su fundador es S. Kierkegaard, s. XIX surge como una respuesta al idealismo absoluto de Hegel, le interesa la existencia, pero no universal, sino concreta, la singular. El hombre se manifiesta en lo concreto, en la impotencia y en la angustia. En la fe, el amor se manifiesta, solo en el encuentra sentido la existencia. Algunos filósofos encuentran el influjo de Nietzsche y una inspiración en Kierkegaard, como tal es el caso de Unamuno para quien en hombre no es un concepto abstracto, objeto entendido por lógica, sino un sujeto pensante. Para Sartre el hombre no tiene razón de ser, es un absurdo; no existe Dios, porque sería un estorbo para la libertad humana. Finalmente para Marcel el hombre no es un objeto-problema, sino un sujeto-misterio, cuyo valor se encuentra en la experiencia de la comunicación y participación, que en últimas se funda en el ser personal y absoluto de Dios<sup>43</sup>.

Después encontramos el personalismo, este pone como singular a la persona y sus relaciones interpersonales; tiene su raíz en el existencialismo. Cuando hablamos de “individuación”, se toma el término de la escolástica y de “individualidad” que es la propiedad más íntima de un sujeto, y nos ayuda a no confundirlo con otro. Implica la cualidad pero también la cantidad, en este sentido hacemos una distinción entre los individuos. Esta fenomenología lleva a entender al mundo y al hombre mismo, no en oposición sujeto-objeto, sino

---

<sup>42</sup> Cfr. Ibid. 25

<sup>43</sup> Cfr. Ibid 26



en unidad dialéctica en la que el hombre humaniza al mundo y el mundo humaniza al hombre. De ahí que podemos entender que el hombre desarrolla su personalidad y esta se define como aquello que diferencia a una persona de otra, en base a sus aspectos psicofísicos que dan características peculiares a cada sujeto<sup>44</sup>.

A lo que respecta una fenomenología y ontología del hombre, son los que culminan todos los planteamientos anteriores y son los que estructuran una antropología filosófica, la que recoge las ciencias empíricas y lo penetra y analiza metafísica y ontológicamente. Este giro se lo dio Max Scheler con el método fenomenológico; sostuvo la realidad del hombre, del mundo y de Dios, Max Scheler afirma que el hombre tiene cuerpo, pero es sobre todo espíritu, la persona humana ante todo es consciencia, libertad, amor, dinamismo, asimilación de valores y participación del Ser personal infinito; es el centro de la creación y camino hacia el infinito<sup>45</sup>.

Sin duda que la historia del pensamiento no termina aquí, poco a poco se darán nuevas directrices y lineamientos para el desarrollo de un nuevo personalismo; el acontecer de los sucesos van marcando la importancia a la decadencia del concepto del hombre. Son, en nuestra actualidad, muchas las instituciones que se preocupan por los derechos de los hombres y muchas las instituciones que se dedican a la formación de la persona en cuanto a valores respecta. Cabe mencionar que la primer escuela de la formación es la familia, y si no iniciamos desde el origen, quizá difícilmente podremos convencer a la humanidad en general. En el siguiente apartado analizaremos algunos conceptos que se tienen del hombre de algunos de los filósofos contemporáneos.

---

<sup>44</sup> Cfr. Ibid. 27

<sup>45</sup> Cfr. Ibid

## 2.2 Conceptos de Hombre

A continuación citaré algunos de los conceptos del hombre que se han suscitado a lo largo de la historia del pensamiento, para ello utilicé un diccionario de filósofos. Estarán por orden cronológico, con esto quiero ilustrar como ha sido la evolución del concepto.

**Pedro Abelardo** (1079-1142), para él, el hombre significa un ser corporal viviente y pensante, lo que vale de todos y cada uno de los seres humanos<sup>46</sup>.

**Buenaventura** (1217-1274), parte del realismo agustiniano para afirmar que el hombre es una sustancia racional y tiene seis potencias operativas: sentidos, imaginación, razón, entendimiento, inteligencia y ápice de la mente (necesario para la experiencia mística), igualmente que afirma que el hombre es un microcosmos que encierra en sí todas las perfecciones del universo<sup>47</sup>.

**Juan Jacobo Rousseau** (1712-1778), el hombre es bueno por naturaleza y está inmerso en la sociedad donde se corrompe. Para él, los males humanos no provienen de la naturaleza, sino del mal uso que los hombres hacen de su libertad y de los intereses particulares. El hombre es fin en sí mismo, y nadie debe obedecer a otro sino a la ley, que es expresión de la Voluntad General. La ley establece la perfecta igualdad y la libertad de todos los hombres garantizando la realización del bien común<sup>48</sup>.

**Sören Kierkegaard** (1813-1855), es considerado como el padre del existencialismo, filosofía que está centrada en la persona humana, en su libertad y en su perfectibilidad mediante los valores humanos. Analizó agudamente las

---

<sup>46</sup> Cfr. ROGEL Hernandez Héctor, "Abelardo Pedro", Diccionario de filósofos doctrina y errores, Porrúa 2007, 1

<sup>47</sup> Cfr. Ibid. "Buenaventura", 77

<sup>48</sup> Cfr. Ibid. "Rousseau Juan Jacobo", 432

situaciones existenciales del hombre: dolor, sufrimiento, temor, responsabilidad, compromiso, peligro de inautenticidad, y sobre todo el pavor que nos causa el ignorar si estamos destinados a la salvación o a la condenación. Nos asegura que la vida humana tiene tres estadios: Estético (inclinación por los bienes sensibles), Ético (conversión hacia los valores morales) y Religioso (aceptación de la fe cristiana como un don divino de salvación)<sup>49</sup>.

**Sigmund Freud** (1856-1939), fue uno de los grandes de la psicología contemporánea. Para él, el hombre es un torrente de impulsos sexuales; su concepción del hombre inicia como un conjunto de fenómenos psíquicos que se localizan en tres sustratos: ello (un enérgico impulso sexual), Súper yo (conjunto de normas represivas impuestas por el ambiente social), Yo (conciencia y voluntad que orientan los impulsos y procuran la adaptación al medio ambiente)<sup>50</sup>.

**Alfred Adler** (1870-1937), en un inicio influenciado por Sigmund Freud después separado pero conservando, el positivismo antimetafísico para él, el hombre no es pura libido sexual, sino un ser bueno por naturaleza, orientado esencialmente a su desarrollo personal y a la preocupación del bien social; se siente feliz de comunicar la felicidad a otros. El consideraba que el hombre se juzga de acuerdo a sus acciones comunitarias. Es un ser personal, individual único e irrepetible en su pensar, actuar, sentir y hablar. Tiene un poder creativo, específicamente humano por el que realiza sus metas y sus valores<sup>51</sup>.

**Max Scheler** (1874-1928), Scheler es el filósofo de los valores, con los cuales afirma que son el eje de la vida humana. Para él, los valores son las herramientas con las cuales el hombre se perfecciona, los distingue de la siguiente manera: sensibles (lo agradable, lo útil), vitales (como la salud, energía), espirituales (como la verdad sabiduría, belleza), religiosos (como lo sagrado, la

---

<sup>49</sup> Cfr. Ibid. "*Kierkegaard Sören*", 282

<sup>50</sup> Cfr. Ibid. "*Freud Sigmund*", 183

<sup>51</sup> Cfr. Ibid. "*Adler Alfred*", 3

oración, la santidad). Sin embargo, distingue al amor como la cumbre de todos los valores<sup>52</sup>.

**Renato Le Senne** (1882-1954), el hombre es persona, esto es conciencia y libertad, en proceso de realización por los valores que provienen del Absoluto. Es dinamismo existencial que tiende a realizarse continuamente por la asimilación de los valores que lo van perfeccionando en camino a su destino final que es Dios<sup>53</sup>.

**Martín Heidegger** (1889-1976), el hombre es un ser personal, singular, irrepetible e indefinible; es un artista que en cada momento va recreando su propio ser. No es esencia, sino “ex-sistencia”, esto es: éxodo y salida de sí mismo para entregarse a la contemplación del ser. Es “trascendencia”, en cuanto va trazando su propio mundo, el proyecto de su vida, el marco de sus posibilidades a realizar. Se ve obligado a reflexionar sobre el origen de su existir, sobre el sentido de la vida y sobre nuestro fatal destino hacia la muerte; el hombre así, es una historia que termina en tragedia<sup>54</sup>.

**Edith Stein** (1891-1942), el hombre es una persona: *una sustancia individual de naturaleza racional*. Fue creado por Dios a su imagen y semejanza, participa de modo especial de las perfecciones divinas; incluso participa de la Santísima Trinidad por el alma, el conocimiento y el amor. Todo hombre exige vivir en sociedad, para realizar su vida humana y sus metas<sup>55</sup>.

**Xavier Zubiri** (1898-1983), el hombre es ante todo sustancia y persona. El ser humano es una “inteligencia sentiente”: se abre al mundo de la realidad

---

<sup>52</sup> Cfr. Ibid. “*Scheler Max*”, 447

<sup>53</sup> Cfr. Ibid. “*Le Senne Renato*”, 300

<sup>54</sup> Cfr. Ibid. “*Heidegger Martin*”, 233

<sup>55</sup> Cfr. Ibid. “*Stein Edith*”, 485

por su entendimiento que percibe las cosas a partir de la sensación. Este hombre está abierto a un mundo de proyectos, a realizar sus potencialidades y a crear nuevas posibilidades. La vida humana se va realizando por la inteligencia y por la libertad. Las principales características de la persona humana son: alma, vida, actividad, autonomía, interioridad, libertad, evolución, relaciones, perfección personal, felicidad, trascendencia hacia lo absoluto<sup>56</sup>.

**Manuel Mounier** (1905-1950), para Mounier el hombre es un ser en el mundo, un ser encarnado; por eso no hay vida espiritual sin el cuerpo, que se va realizando en la riqueza de los valores: amor, libertad, generosidad, amistad, trabajo, acción, lucha, justicia, creatividad, comunicación. Y a la vez es un ser que se realiza en la historia, a lo que argumenta que la imagen del hombre “ideal”, que se va proyectando en cada época, es temporal y caduca. En esta historicidad, la evolución humana tiende hacia una socialización siempre más abierta de personas responsables y libres<sup>57</sup>.

### **2.3 Concepto de hombre para Jacques Maritain<sup>58</sup>**

El concepto de Jacques Maritain a lo que hombre respecta, está marcado por un entorno sociocultural en el cual le toco vivir. Por un lado, las confusas y relevantes filosofías con las cuales comenzó su camino reflexivo; acontecimientos que tuvieron ciertas repercusiones en el ámbito social, como por ejemplo: las dos guerras mundiales (primera 1914-1918, segunda 1939-1945), diversas luchas de clases, movimientos socio-político-culturales, como por ejemplo: el movimiento nazi, en donde la mayoría de estos hechos, denigraba la dignidad del hombre, reduciéndola inclusive a nada. Por otro, cabe mencionar que también por parte de la Iglesia Católica, los movimientos que se presentaron en el Vaticano repercutieron

---

<sup>56</sup> Cfr. Ibid. “Zubiri Xavier”, 538

<sup>57</sup> Cfr. Ibid. “Mounier Manuel”, 369

<sup>58</sup> Cfr. Ibid. “Mounier Manuel”, 369

también en la ideología no solo de Maritain, sino del mundo en general, mediante las cuales hubo oposiciones entre la Iglesia y la democracia, y donde a la vez, se desarrolló el movimiento protestante.

De estas observaciones que Maritain vive y confronta, surge su doctrina sobre el hombre, doctrina que lo llevó a consolidar su mayor obra conocida, *Humanismo Integral*, mediante la cual, se logra un conocimiento del ser humano, considerado como persona, y hace rescate de un hombre que está en constante lucha hacia la libertad; libertad que le permite tener un dominio de su voluntad sobre sus propios actos y como bien sabemos que esa voluntad es propia del hombre, le permite elegir el bien, aunque en ocasiones no elija bien.

Para Maritain, el hombre no solo es un espíritu puro, sino un compuesto de materia prima y un alma racional, que está ordenado a la futura resurrección y a la felicidad eterna. Este hombre, tiene además un conjunto de facultades y operaciones biológicas, con las cuales logra su semejanza con los animales, de ahí que el hombre también es considerado como un animal racional. Su capacidad reflexiva le permite entrar en interacción con otros hombres, y con los cuales tendrá ciertas responsabilidades y deberes enfocados al bien común, ordenados para la realización plena, y así, alcanzar una perfección que lo conducirá hacia la felicidad.

En cuanto a los derechos del hombre, Maritain elaboró muy bien los derechos humanos antes que lo hiciera la ONU (1948), y rescata de entre los más importantes los siguientes:

1. La vida.
2. Satisfacción de necesidades básicas.
3. Propiedad de bienes de consumo y de producción.
4. Perfección integral.
5. Libertad de pensamiento, expresión, actividades, religión, estado de vida, formar una familia.
6. Justicia.
7. Igualdad esencial.

8. Seguridad social
9. Amor.
10. Felicidad.

De esta manera, el hombre será a grandes rasgos, *<un individuo que se gobierna así mismo por la inteligencia y la voluntad. El hombre no existe solamente de una manera física, hay en él una existencia más elevada, sobre existe espiritualmente en conocimiento y amor. De esta manera es, de algún modo, un todo y no solamente una parte, es un universo en sí mismo, un microcosmos en el que el gran universo entero puede ser contenido por el conocimiento, y que por el amor puede donarse libremente a otros seres, que son para él, como él mismo, relación a la que es imposible encontrar equivalente en todo el universo físico.>*<sup>59</sup>

Es entonces cuando Maritain hablará de la persona en todos sus elementos y cualidades, reconociendo en ella una dignidad, un valor como persona, dotada de libertad y voluntad, que está siempre en relación con su Creador, en la medida que solo Él puede otorgarle la realización plena. Realización que por sí solo no alcanzaría, debido a que necesita, indispensablemente de sus semejantes para que pueda donarse incondicionalmente al amor, y así mismo, practique la justicia, el bien, la moralidad, el perdón, la felicidad y los demás valores que, como ya hemos mencionado, lo llevarán a su realización.

A través del recorrido histórico del hombre, en cuanto reflexivo de sí, y desde una Edad Media pasando por un Cristianismo Medieval hasta un humanismo actual, Maritain desarrolla su percepción de un hombre libre, individuo que además de ser, está dotado de muchas cualidades que lo distinguirán de los demás, como elemento indispensable en el desarrollo de su personalidad, rescatando así al hombre de esa inhumanidad en la cual se veía inmerso.

---

<sup>59</sup> MARITAIN Jacques, *Los derechos del hombre*, Palabra, Madrid 2001, 14

## 2.4 Origen y destino del hombre

Una vez puesto en escrito el concepto de hombre y habiendo propuesto algunas definiciones que se han desarrollado a través de la historia, tengo a bien señalar cuál es el origen primero y el destino final del hombre en la filosofía de Jacques Maritain.

Maritain no pretende en su obra: *Humanismo Integral*, hacer una genealogía sobre el origen del hombre, puesto que yo creo que la diversidad de pensamientos filosóficos a los cuales estaba inmerso, lo llevó a considerar muchas vertientes acerca del origen del hombre. Al encuentro con un cristianismo, Maritain acredita a un Creador único, al Dios del cristianismo como fuente de la creación y así creador del hombre, a un hombre que está por sobre toda la creación y de la cual él tiene el dominio sobre ella. Sin embargo, Maritain argumenta que el hombre es una unidad compuesta íntegramente de cuerpo y de alma, y este a la vez va adquiriendo sus cualidades y derechos que le permitirán una inserción en el mundo junto con los que le rodean.

A lo que su destino respecta, el hombre está orientado a la Felicidad como su fin último, felicidad que encontrará en el retorno a su patria espiritual, porque *“el valor de la persona, su libertad, sus derechos hacen referencia al orden de las cosas naturalmente sagradas, de las cosas que llevan la huella del Padre, de los seres que tienen en Él el fin de su movimiento. La persona tiene una dignidad absoluta, porque está en relación directa con el único que puede garantizar su realización plena. Su patria espiritual es todo el universo de bienes que tienen un valor absoluto, y que reflejan, en cierto modo, un Absoluto superior al mundo y que atraen hacia Él.”*<sup>60</sup>

Sin embargo, esta realización la podrá alcanzar en la medida que desarrolle esas cualidades que le permiten hacer una donación de sí mismo,

---

<sup>60</sup> Ibid, 15



considerándose éste como sacrificio; estas cualidades le permiten a la vez adquirir una personalidad que terminará definiendo a ese hombre como persona. Esta donación la realizará mediante la puesta en práctica de los valores, descubriendo sus potencialidades y realizando lo que le es posible hacer por el bien de sus semejantes aplicando la ética que va adquiriendo mediante esa inserción en el mundo que vive.

## 2.5 Derechos del hombre

El hombre al estar en contacto e inmerso en un mundo con sus iguales, se relaciona en una sociedad entre iguales; si bien lo único que lo diferencia de los demás es la capacidad reflexiva e ideológica que tenga cada quien de algún fenómeno en específico. Esta sociedad se presenta naturalmente debido a que una persona no podría comunicarse con otra, ni podría a grandes rasgos hablarse de una humanidad sin humanos, *<la persona humana exige una vida política, la vida en sociedad, no solamente con relación con la vida familiar; sino en relación con la sociedad civil. La sociedad política, en tanto que merece ese nombre, es una sociedad de personas humanas.>*<sup>61</sup>

Ahora bien haciendo referencia a esta necesidad esencial, la sociedad en la cual vive la persona, tiende a esforzarse y alcanzar el bien común; este bien común se refiere a el bienestar de toda la colectividad encaminada a un desarrollo no individual, sino colectivo, en el cual, como características principales, se ve marcada una distribución que debe propiciar un desarrollo, alguien que tenga la autoridad para garantizar el orden, guiar, vigilar y promover el bien común y por último una moralidad que permitirá la buena interacción con los individuos.<sup>62</sup>

Al desarrollarse esta estructura social, Maritain la esquematiza en una

---

<sup>61</sup> Ibid, 17

<sup>62</sup> Cfr. Ibid "Bien común", 17-20

filosofía política, consideraciones que no me quisiera meter a fondo debido a que no es la raíz de este trabajo, sin embargo, las considero para que esté más argumentado el planteamiento.

Este tema de la sociedad y de la política son esenciales en el pensamiento de nuestro autor, ya que a partir de ellos, se desarrollarán algunos conceptos como el de libertad, democracia, progreso, igualdad, moral, sentido común y cultura; elementos que son indispensables para que el hombre logre así una integridad en toda su persona.<sup>63</sup> De estas afirmaciones, Maritain las congregará dentro de lo que denomina como un *humanismo político*.

A lo que respecta a los derechos de la persona, *“cada persona tiene el derecho de decidirse por sí misma en lo que mira a su destino personal... pero...también puede privar de algunos de sus derechos a los individuos criminales”*<sup>64</sup>, esto lo realiza en la concepción que tiene de libertad. En este sentido, la persona posee *<...derechos fundamentales como el derecho a la existencia y a la vida, el derecho personal o derecho a llevar una vida como dueño de uno mismo y de sus actos, responsable de estos ante Dios y ante la ley de la ciudad, el derecho a perseguir la perfección de la vida humana, moral y racional, el derecho a buscar el bien eterno (sin en que no hay verdadera búsqueda de la felicidad), el derecho a la integridad corporal, el derecho a la propiedad privada de los bienes materiales, que es salvaguarda de las libertades de la persona, el derecho a casarse según la propia elección y fundar una familia, que esté también asegurada por las libertades que le son propias, el derecho de asociación, el respeto a la dignidad humana en cada uno, tanto si presenta como si no un valor económico para la sociedad, todos estos derechos están enraizados a la vocación de la persona, agente racional y libre, en el orden de los valores absolutos y a un destino superior al tiempo>*<sup>65</sup>

---

<sup>63</sup> GILSON Etienne, “Jacques Maritain su obra filosófica”, en AA. VV. *Maritain y la América Latina*, Descleé de Brouwer, Buenos Aires 1950, 89

<sup>64</sup> MARITAIN Jacques, *Los derechos del hombre*, Palabra, Madrid 2001, 67

<sup>65</sup> *Ibid*, 68

### 2.5.1 Libertad

La libertad del hombre además de ser un derecho, es también una parte esencial del estudio existencialista de Maritain. Esta libertad está determinada por los actos de la voluntad y reflejada en la realidad; *<la voluntad de mi acto excluye indudablemente cualquier otra determinación a producirlo distinta de aquella de la que mi propia voluntad es el principio, “la voluntad misma hace eficaz el motivo que la determina”*<sup>66</sup>; mediante una consciencia de la libertad, el hombre no se sentirá tan “esclavizado” a el mundo que le rodea, romperá con las barreras que se forja entre el mundo material y espiritual; siempre y cuando sea tratado en la sociedad en la que está desarrollándose como persona, de esto que jugará un papel importante y exclusivo la noción que se tenga de la razón y la manera en que se deje interpelar por su libre albedrío.

Entendiendo así la noción de libertad que postula Maritain, donde reconocerá también de cierto modo, una independencia en los actos y la forma de pensar de la persona, lo que permite que se solidifique y origine la comunidad social. Al actuar libremente la persona se revela a los demás y al revelarse como tal, da a conocer su dignidad, poniendo a brote su capacidad de amar, que permite formar lazos de amistad y fraternidad entre los miembros de la sociedad. Esta fraternidad no solo se queda en puro sentimentalismo, sino que le permite así jugar un rol indispensable para la ejecución de sus derechos, la relación entre iguales, porque cuando se logra una igualdad, la justicia se ha establecido.

---

<sup>66</sup> GILSON Etienne, “*Jacques Maritain su obra filosófica*”, en AA. VV. *Maritain y la América Latina*, Descleé de Brouwer, Buenos Aires 1950, 239

CAPITULO III  
HUMANISMO INTEGRAL

Habiendo desarrollado el concepto de hombre a través de la historia y línea del pensamiento de Jacques Maritain sobre el origen y destino del hombre, sus derechos básicos e indispensables, este tercer capítulo estará dedicado especialmente a plantear cómo se logrará un humanismo integral. Un humanismo en el que no solo se rescatan los derechos anteriormente mencionados sino que identifica, le da personalidad y le otorga una dignidad al ser humano.

### 3.1 Noción general de humanismo

Comenzaré tratando de definir qué es el humanismo. El humanismo primeramente lo hemos de considerar como una corriente filosófica que comenzó a desarrollarse en los siglos XIV y XV y que se expandió en la mayor parte de Europa. Este nuevo pensamiento, se centralizaba en el valor de la persona y su dignidad, donde hacían notar que la persona es capaz de encontrar la verdad y actuar conforme al bien.

Este movimiento humanista tiene sus comienzos en Italia, entre algunos de sus escritores de gran relevancia encontramos a Maquiavelo, Giovanni Boccaccio, Francesco de Petrarca y de una manera singular, a Giovanni Pico della Mirandola quien en su obra "*Oratio de hominis dignitate*", trata el tema sobre la dignidad del ser humano. Así mismo, Giovanni Pico dice que: *<el hombre debe esforzarse, por responder a la alta misión por la que ha sido creado, que es la de comprender la unidad del cosmos y la unidad del principio divino>*<sup>67</sup>, haciendo pleno uso de su libertad para obtener así su realización personal.

Si bien es cierto que muchos de los pensadores humanistas, concuerdan que con la libertad, el hombre se realiza; ya que continuamente el ser humano

---

<sup>67</sup> FERRETER Mora J. "*Pico della Mirandola Giovanni*", Diccionario de filosofía, Ariel, Barcelona 2004, II-2783-2784

está decidiendo por su bien y por el bien de los demás. Así mismo, la educación es un elemento necesario para que pueda lograr un conocimiento de la naturaleza que le rodea, además de un conocimiento teológico que lo acerca a su Creador providente.

Habiendo considerado lo anterior debemos entender que el pensamiento de Jacques Maritain, el humanismo *<tiende esencialmente a hacer al hombre más verdaderamente humano y a manifestar su grandeza original haciéndolo participar en todo cuanto puede enriquecerle en la naturaleza y en la historia; requiere a un tiempo que el hombre desarrolle las virtualidades en él contenidas, sus fuerzas creadoras y la vida de la razón, y trabaje para convertir las fuerzas del mundo físico en instrumentos de su libertad>*<sup>68</sup>.

Y era de esperarse esta consideración referente al concepto de humanismo, por el ambiente sociopolítico del cual fue víctima, y mediante el cual surgen sus observaciones, resaltando las virtudes, cualidades y habilidades que harán del hombre una persona íntegra capaz de amar y donarse a los demás.

### **3.2 El progreso del humanismo**

A través de la historia se le han dado bastantes y variadas interpretaciones a esta noción de humanismo. Cada una se desarrolla en torno a una situación social, en un clima donde el factor movible es el raciocinio, donde lo importante ha sido un conocimiento verdadero de la Verdad y donde el mismo hombre ha desarrollado su capacidad de confrontar su realidad. Para algunos, esta noción de humanismo se limita a solo reconocer la fuerza laboral, en una lucha de poderes y clases; para algunos otros que consideran que el hombre no necesita de una “conexión” con sus creencias religiosas, y otros pocos que rescatan lo que enriquece al hombre como persona y que lo lanza como

---

<sup>68</sup> MARITAIN Jacques, *Humanismo integral*, Palabra, Madrid 2001<sub>2</sub>, 26-27

catapultado hacia una Felicidad. A continuación mencionaré las más relevantes a nuestro campo de estudio.

### **3.2.1 Humanismo racionalista**

En esta tendencia de un humanismo racionalista se observa que el hombre se sitúa en el origen y en el centro de todas las cosas, siendo ante todo pensamiento. Este humanismo va de la mano con el racionalismo y la ilustración.

### **3.2.2 Humanismo existencialista**

En esta corriente existencial nos encontramos con el pensamiento de Hegel, Kierkegaard, G. Marcel y J.P. Sartre. Este existencialismo se formó en un ambiente donde había oposición al racionalismo, en este sentido, se esforzara por hacerse una filosofía del hombre singular, ya que despierta en los existencialistas un interés particular, al analizar la vida y al darle solo la existencia de lo real, de lo sensible; siendo así, esta corriente no le da la existencia a Dios. Esta idea no le permitirá al hombre pensar en la trascendencia como su destino final, sino que dejará que el mismo hombre trace su destino como su libertad le determine y solo así el hombre podrá realizarse como verdadero humano.

### **3.2.3 Humanismo marxista**

A lo que humanismo existencialista se refiere, conviene mencionar que en el existencialismo lo que se consideraba era un sistema político, en el que lo que llamaba la atención era la lucha de clases, del cual se sostenían diversos

programas sociales al igual que las políticas.

Sin embargo, puede rescatarse el hecho de que en esta corriente, se hace una compleja y enriquecida antropología y sociología. En lineamiento con un comunismo, el hombre vivió una explotación de su trabajo y un ahogamiento de sus ideales; ahora bien, en este periodo la humanidad se busca a sí misma. *<De esta manera se realizará la integración querida por Marx, del pensamiento en la acción, del hombre en la naturaleza, de la dialéctica en la historia, del individuo en la sociedad>*<sup>69</sup>. Para Marx, el hombre se hace humano en la medida que se desarrolla en la sociedad, y ese desarrollo lo logra a través de la satisfacción de las necesidades productivas de las cuales dependerá en gran medida del trabajo de los demás. En este sentido, Marx lanzaba críticas a la sociedad burguesa capitalista, quienes reducían al hombre solo como un objeto y su lucha fue hacia la libertad.

### **3.2.4 Humanismo cristiano**

Al hablar de un humanismo cristiano, nos encontramos que Jacques Maritain fue el impulsor de esta corriente de pensamiento, ya que es considerado como un defensor de la filosofía y fe cristiana. De este modo, la persona es considerada como un cristiano; como tal, tiene la capacidad para buscar la Verdad, vivir conforme a una moral y desempeñarse en comunidad.

Es en el cristianismo donde el hombre ocupa un lugar privilegiado al estar por encima de su ser de humano y se eleva a un nivel sobrenatural mediante la trascendencia, desarrollando todas sus riquezas que además de humanizarlo, le otorga una dignidad inviolable.

En este sentido, cuando el hombre logra una profunda y verdadera reflexión de sí mismo para los demás y con lo que le rodea, logra tener un

---

<sup>69</sup> ETCHEVERRY Auguste, *El conflicto actual de los humanismo*, ediciones Península, Barcelona 1966,132



encuentro íntimo y personal con su Creador, encuentro que permite añorar la Felicidad y luchar por alcanzarla.

Estas observaciones que Maritain hizo sobre el humanismo cristiano, permitió que se desarrollarán nuevos movimientos católicos, políticos y sociales que defendieran y promovieran la dignidad humana, con ideales que se contraponían a un Marxismo.

### **3.2.5 Humanismo clásico y humanismo heroico**

El hombre está llamado a ser algo más que solo humano, así lo consideraban algunos de los filósofos de la antigüedad, ya que el hombre está dotado de muchas potencialidades que le permiten un desarrollo único. En el caso de Aristóteles, que decía que proponer solo lo humano sería como traicionarlo y denigrarlo, de ahí que se desprende que el hombre ha de desarrollarse en una cultura y en una sociedad en la que se dé cuenta de su ser y de su visión a la trascendencia.

Maritain nos asegura que cabe la posibilidad de hablar de un humanismo heroico, debido a que el hombre desea conquistar una vida heroica, en la que el hombre en comunión con sus semejantes se encuentra en una constante realización orientada a una vivencia evangélica, no solo en el ámbito espiritual, sino en gran medida en el campo terrenal, situado en la realización de sus ideales en una comunidad fraterna. Así con una realización plena, este humanismo es capaz de engrandecer al hombre en comunión con los demás.

### **3.3 Un nuevo humanismo**

Habiendo considerado el proceso del humanismo a través de la historia, es

hora de reflexionar sobre la posibilidad que Maritain expresa de un nuevo humanismo. Este nuevo humanismo, como lo manifiesta en su obra *Humanismo Integral*, está expuesto en dos lineamientos que se ven marcados por los acontecimientos que el hombre moderno vivió en vistas de una superación constante, fortalecido por una esperanza inquebrantable; por un lado se encuentra un ateísmo y por el otro un cristianismo.

La postura atea a la que refiere Maritain, va ligada a un pensamiento comunista, pensamiento que despiadadamente se vuelve en contra de las creencias cristianas. Pero, ¿qué es el comunismo? *<El comunismo considerado en su espíritu y en sus principios, tal como existe, es un sistema completo de doctrina y de vida que pretende revelar al hombre el sentido de su existencia, respondiendo a todas las cuestiones fundamentales que la vida plantea y manifestando un poder sin igual de involucramiento totalitario>*<sup>70</sup>. En este sentido, Maritain considera al comunismo como *<una religión atea cuya dogmática la constituye el materialismo dialéctico y cuya expresión ética y social es el comunismo como régimen de vida>*<sup>71</sup>. Esto derivado de que al comunismo no le interesa una vida religiosa, sino más bien, está enfocada al desarrollo económico- social, y su esperanza no está puesta en una idea de trascendencia espiritual, sino en un progreso transformador en el régimen económico.

Al contrario del cristianismo, la vida humana está orientada a una significación religiosa y espiritual que marcan el rumbo de la vida de cada individuo y a la vez de la comunidad, guiadas por las verdades evangélicas, encaminadas a la salvación y a la Felicidad eterna. Estos lineamientos los encuentra en Tomás de Aquino, y quiere rescatar esas verdades humanistas que fueron sofocadas por un humanismo antropocéntrico, que propicio un antihumanismo.

Esta tarea se logrará mediante la inserción de la Verdad en la vida de la persona, un volver al amor y desprenderse de él para los demás,

---

<sup>70</sup> MARITAIN Jacques, *Humanismo integral*, Palabra, Madrid 2001, 26-27

<sup>71</sup> Ibid.

respetando verdaderamente el vínculo entre la criatura y el Creador; y en este sentido Maritain nos propone para tal fin un humanismo teocéntrico, dejando a un lado la concepción del humanismo antropocéntrico.

Este humanismo requiere ciertos cambios en la estructura del pensamiento para que se logre un progreso y un conocimiento elevado de las realidades espirituales en el contenidas, además de un crecimiento de fe, de esperanza, de amor y de la razón, en pocas palabras una emancipación de la ideología socialista. Por eso, al hablar de un humanismo cristiano, estamos hablando de un humanismo integral, y al hablar de un humanismo integral, estamos hablando de que el hombre se realizará en comunión con su Creador, que le devuelve la dignidad que había perdido, que lo hace más humano al poner en práctica los valores cristianos, en encontrar en Él, el camino de la salvación y a fijar su destino por Él, con Él y en Él.

### **3.4 Elementos del humanismo integral**

Una vez que hemos analizado la noción de humanismo y muy específicamente la de humanismo integral, necesitamos profundizar sobre lo que necesita este tipo de humanismo propuesto por Maritain. Primeramente es preciso señalar que este humanismo ha de desarrollarse dentro de una cultura y una civilización, donde se han de desarrollar adecuadamente actividades del ámbito moral, religioso, artístico, político y público, mediante las cuales el hombre desarrollará sus cualidades y así alcanzara su realización plena.

Un elemento indispensable en toda sociedad es la religión, de las cuales hay que reconocer que una religión estará en contra de otra respecto a que no coinciden con los mismos ideales ni formas de vivir. Sin embargo, toda religión es indispensable para la sociedad. La religión para el cristianismo es sobrenatural, no es de algún hombre en específico sino que proviene de Dios, y es trascendente.

El hombre integral, *<necesitará elaborar una filosofía social, política y económica, no limitada tan solo a los principios universales, sino capaz de descender hasta las realizaciones concretas, lo que supone todo un vasto y delicado trabajo>*<sup>72</sup>. Con ello lograra trabajar para la transformación del entorno y así acrecentar en lo que anteriormente llamamos humanismo heroico, un heroísmo basado en el amor; un amor basado en la entrega y enfocado en la santidad como un estilo nuevo emergido de una renovación social.

### **3.4.1 Una nueva cristiandad por conocer, vivir e implementar**

Esta cristiandad está orientada a la noción de bien común, donde la persona conquistará su perfección y vivirá una libertad espiritual. Es propio de esta cristiandad, dar al hombre los medios para que logre así su perfección máxima: la santidad. Mientras tanto, la sociedad política estará orientada a propiciar a la sociedad los medios necesarios para que logre su desarrollo comunitario, es decir, proveer a la sociedad de los bienes terrenales para su satisfacción. Por tanto, el cristiano debe buscar una íntegra y sólida, asimilación de ambos contenidos.

La intención de Maritain al proponer una nueva cristiandad, se basa en sus observaciones como sociólogo, ya que al darse cuenta que el hombre no vive conforme a su concepción de libertad, al contrario renuncia a ella en un ambiente de ambición y competencia que lo lleva a la percepción de una libertad ilusoria y vacía de ideales. Y al respecto, lo que Maritain propone es que prácticamente se quite el razonamiento medieval que se tiene del hombre, e integrar en lo ya estructurado, un nuevo razonamiento que permita, como ya se mencionó, darle una autentica dignidad y un nuevo realce a la humanidad.

---

<sup>72</sup> Ibid. 158

En las observaciones que Maritain realiza, analiza que el mundo se ha olvidado o separado de Cristo, haciéndose notar, que en su tiempo, hay una muy marcada por una posición derivada de un gran capitalismo desenfrenado y de un antropocentrismo con un humanismo inhumano. Sin embargo, conforme habiéndose superado esta etapa de frialdad por parte de los llamados cristianos, se pudo comenzar a respirar una tranquilidad postulando las reflexiones filosóficas y teológicas de una nueva cristiandad. Este cristianismo tiene que ponerse en práctica mediante la ejecución de su misión que permitirá la inserción o reafirmación de los valores de todo cristiano y así vivir lo más humanamente posible, con una conciencia de la libertad unida a la Verdad por la gracia.

### **3.4.2 Características de una nueva cristiandad**

Maritain nos presenta cinco notas características<sup>73</sup>, que se oponen a la realidad del humanismo inhumano y que se deben de considerar para la puesta en marcha de esta nueva cristiandad, fundada en los principios de la cristiandad medieval.

#### **3.4.2.1 Pluralismo**

En esta característica, se considera la multiplicidad de las jurisdicciones que se centralizaban por los derechos de los hombres. Sin embargo, lo que se pretende es hacer una heterogeneidad orgánica en la estructura de una sociedad civil. Debido a que se debe considerar que *<la sociedad civil no se compone únicamente de individuos, sino de sociedades particulares formadas*

---

<sup>73</sup> Sin duda que conforme vamos avanzando en la lectura, nos damos cuenta de que no solo son algunas las características que propone, sin embargo cinco son las más relevantes y en ellas se ven congregadas todas las demás.

*por ellos; y una ciudad pluralista reconocerá a estas sociedades particulares una autonomía tan amplia como sea posible, diversificando su propia estructura interna según las conveniencias típicas de su naturaleza*<sup>74</sup>.

Este pluralismo deberá aplicarse en el aspecto económico, jurídico. Su pretensión no es hacer una unidad de la fe, sino más bien que se logre una unidad entre los cristianos y los no cristianos, teniendo como base una tolerancia a los principios individuales a lo que sus convicciones refieren.

### **3.4.2.2 La autonomía de lo temporal**

Esta característica se refiere a lo que se podría considerar como una concepción cristiana del Estado profano o laico, es decir, un Estado en que lo profano y lo temporal tengan plenamente su función y su dignidad de fin y de agente principal, aunque no de fin último ni de agente principal supremo<sup>75</sup>.

### **3.4.2.3 Conquista o realización de la libertad**

Esta característica de libertad de la cual hablamos no solamente se reduce a la capacidad de elegir, sino más bien a la palabra en todo su esplendor y sobre todo de la libertad de autonomía. Para este fin, el Estado le ayuda, de cierta manera a la conquista de una libertad espiritual mediante la libre participación en los diferentes programas de asistencia social, desarrollando así una infinidad de actividades espirituales y morales.

La conquista de la libertad se logrará mediante la puesta en práctica

---

<sup>74</sup> MARITAIN Jacques, *Humanismo integral*, Palabra, Madrid 2001, 207

<sup>75</sup> Cfr. *Ibid.*, 220-222

de los valores que promuevan un respeto y una fraternidad entre los miembros de la comunidad. La percepción que de libertad se tenga, influirá en la comunión de los individuos, lo que se pretende es que se promueva una igualdad en trato y en derechos civiles y morales, que a partir de una nueva concientización de este derecho se trabaje en ya no denigrar la figura humana, sino darle el realce debido, teniendo a consideración la vocación de la persona por la realización espiritual y moral que son requeridas para la adecuada conquista y realización de la libertad<sup>76</sup>.

#### **3.4.2.4 La unidad de la raza social**

En esta característica la importancia está en *<el hecho de hallar, en la base de las relaciones de autoridad y de la jerarquía de las funciones temporales, una cierta paridad de esencia entre el dirigente y el dirigido, es decir, una paridad esencial en la común condición de hombres consagrados al trabajo>*<sup>77</sup>.

Así que cuando se dé una paridad entre esta autoridad, se considera que los beneficios en la sociedad podrían ser abundantes; primeramente porque la dignidad de la persona se vería rescatada en una llamada democracia personalista y se le otorgaría por merecimiento; se rescataría el valor ético de la democracia, se estructuraría una sociedad sin burguesía ni proletariado.

#### **3.4.2.5 La obra común**

Esta obra común tiene su fundamento en el amor. En un amor que sea desinteresado, humilde y sencillo, capaz de realizarse con vistas a una sociedad

---

<sup>76</sup> Cfr. Ibid. 222-246

<sup>77</sup> Ibid, 246

mejor, capaz también de incrementar los valores encaminados a no denigrar la dignidad humana, sino a promover y rescatarla, donde los lazos de una comunidad fraterna se vean reflejados en la estructura de una amistad no temporal, sino duradera.

Para poner en práctica este bien común, se debe tener la participación de todos los miembros de la comunidad, tanto de los cristianos como los no cristianos, logrando una integración de todos los miembros de la comunidad.

### **3.5 Consideraciones para un Humanismo Integral**

Importante es ahora concretizar cuales son las consideraciones a tomar en cuenta para que la implementación de un humanismo más humano haga del hombre una persona íntegra y satisfecha al seguir algunas de las propuestas de Jacques Maritain, que se dan dentro de las *probabilidades históricas de una nueva cristiandad*<sup>78</sup>.

Estas consideraciones, se dividen en dos grupos: las dimensiones internas que son la espiritualización de lo social y la reintegración de las masas; y las dimensiones cronológicas.

#### **3.5.1 Las dimensiones internas**

##### **3.5.1.1 La espiritualización de lo social**

Esto se pretende mediante una refracción de las verdades evangélicas dentro de la vida social. Serán cambios interiores y exteriores en la vida de los

---

<sup>78</sup> Las posibilidades históricas de una nueva cristiandad, es el capítulo VI del libro *Humanismo Integral* de Jacques Maritain. En este capítulo se examinan las condiciones de la realización del ideal histórico. Cfr. MARITAIN Jacques, *Humanismo Integral*, Palabra, Madrid 2001<sub>2</sub>, 259-310



individuos y en los organismos institucionales públicos, teniendo una inserción moral y de valores que permitirán un dominio de lo espiritual. Esta acción se opondrá a la llamada corrupción política, que solo hace de la condición humana una inmoralidad. Dentro de la construcción moral de la personalidad, las sociedades deben ir encaminadas hacia el amor al prójimo y unido a ello las leyes políticas en cualquiera que fuera su modalidad en la que se aplicara, para así hablar de un buen político, digno de servir a la sociedad humana; sin embargo, *<...para ser un buen político no basta, pues, con ser piadoso, justo, santo. Hace falta, además, el conocimiento de las técnicas útiles para el servicio del bien común; y hace falta, sobre todo, el conocimiento de los valores humanos y morales implícitos en ese bien común...>*<sup>79</sup>

Estas consideraciones morales, van encaminadas a perfeccionar la conducta humana, y a los agentes que hacen uso de ella, así como quienes la buscan. Toda moral exige un proceso de discernimiento en el que el hombre tiene que analizar e impedir que realice algún mal, de este mismo modo, la moral política debe tener el mismo fin, aplicando las normas de conducta sin considerar siquiera hacer por mínimo un mal a los demás. Y esto va de la mano con las enseñanzas cristianas del Nuevo Testamento, *ámense los unos a los otros como yo los he amado*<sup>80</sup>.

### **3.5.1.2 La reintegración de las masas**

Un exceso del capitalismo, provocó que la fuerza obrera se fuera apartando de sus convicciones religiosas, de igual manera un racionalismo y otras filosofías falsas han apartado al hombre de su conexión con su Creador. Sin embargo, los esfuerzos por la reinserción del hombre a lo que ha perdido, han sido muchos a lo

---

<sup>79</sup> MARITAIN Jacques, *Humanismo integral*, Palabra, Madrid 2001<sup>2</sup>, 265-266

<sup>80</sup> Juan 13, 31-35

largo de la historia de la humanidad.

En estos intentos, se descubre quienes han ido en contra a ese objetivo, como el caso de un marxismo por ejemplo. Pero la lucha tuvo que rendir frutos a lo largo de un cierto periodo. Por un lado, la liberación de una clase obrera, la que se le da la importancia a la búsqueda de la personalidad, la libertad y su expresión social; y esto se dio debido a que todos tenían un objetivo en común, un ideal: la libertad.

Una vez insertado en la clase liberada, los principios humanamente humanos, se piensa en una participación activa de todos los miembros, trabajando por una renovación del mundo en el que habitan, y así teniendo ese objetivo común, los lazos que los unirán serán el pensamiento, el amor y la voluntad.

### **3.5.2 Las dimensiones cronológicas**

Estas dimensiones cronológicas de las cuales hacemos referencia, tratan a grandes rasgos sobre el ser en el tiempo de la humanidad. Cómo a través del tiempo se han superado las distintas etapas del pensamiento y como se han preparado para iniciar con la nueva etapa en desarrollo, pero este desarrollo en vías de un mejoramiento en la cultura y un progreso en la ideología de la humanidad, pero sobre todo en la inserción de una nueva cristiandad, no solo en algunos cuantos, sino más bien expandida a lo largo de toda la humanidad.

## CONCLUSIÓN

Humanismo integral ha sido para mí, una experiencia muy enriquecedora, principalmente por abrir el panorama al descubrir que existe algo que se llama respeto y dignidad que hacen que el hombre sea más humano, unido a la puesta en práctica de los valores y de una moralidad, centralizada en el bien colectivo e individual. La posición del cristianismo es bastante marcada en el pensamiento de Jacques Maritain y no por nada se merece el título del mejor pensador cristiano del siglo XX, debido a sus argumentaciones y reconocimiento de los derechos del hombre, que también promovió a grandes escalas.

Con la puesta en práctica de una política centralizada en los valores humanos, sin imaginar siquiera en los bienes individuales, se puede lograr que la sociedad sea más humana y no solamente los individuos, el trabajo es arduo y sus resultados serán benéficos en la medida que se tenga un ideal común y un trabajo en común. Esta propuesta se me hace interesante, pero en la actualidad, en el ambiente político en el que vivimos será muy difícil implementarla, por la lucha entre poderes que vivimos, sin embargo, creo que estas fuerzas públicas primeramente deberían tener en cuenta y llevar a la práctica el bien común, que ciertamente se ha perdido, no por un comunismo como en el tiempo de Maritain, sino más bien por la pérdida de una moralidad bien intencionada como se propone.

Hablamos de una clase de humanismo en el que los valores cristianos están marcados en el pensamiento de Maritain, sin duda que la época que vivió estuvo marcada por la decadencia de ésta, pero no obstante luchó para defenderla y así atraer nuevamente a los cristianos perdidos y alejados que las secuelas del paso del nazismo ocasionó.

Las aportaciones de Maritain con respecto de un humanismo integral o teocéntrico, reconoce a Dios en el centro del hombre, implicando con esto los conceptos de gracia y libertad, dotándolo de una dignidad que harán del hombre una persona virtuosa en comunión con su Creador obedeciendo voluntariamente su ley. Humanismo integral fue acogido por varios sectores de la Iglesia Católica, sin embargo, recibió diversas críticas en el ámbito filosófico por parte de los no creyentes.

Este humanismo del cual nos habla Maritain, está enfocado a los problemas que el cristianismo afrontó en un periodo de crisis desde la época del Cristianismo medieval hasta el totalitarismo del siglo XX; remarca en sus observaciones sociológicas una separación de sus feligreses y la pérdida de los valores cristianamente posibles en la conducta del hombre, sin embargo, se impulsa y se motiva a centralizarse en la lucha no con armas, sino con el amor, herramienta indispensable para concientizar al hombre para que alcance su destino final, la Felicidad, porque...

*El hombre está llamado a algo mejor que una vida puramente humana.*

## GLOSARIO

**Humanismo:** es el termino para indicar dos cosas diferentes, a saber: el movimiento literario y filosófico que tuvo sus orígenes en Italia en la segunda mitad del siglo XIV, y cualquier movimiento filosófico que considere como fundamento la naturaleza humana o los límites y los intereses del hombre.

**Autoritarismo:** es un modo de ejercer el poder de una forma autoritaria. Se entiende también como una actitud abusiva de la autoridad. Esta palabra se utiliza especialmente para describir sistemas de gobierno autoritarios de una nación o país.

**Comunismo:** este término indica las doctrinas que describen una sociedad fundada en la abolición de la propiedad privada y en la colectivización de los medios de producción.

**Antropología:** es la exposición sistemática de los conocimientos que se tienen acerca del hombre. La antropología ha sido una parte de toda la filosofía; pero como disciplina específica y autónoma.

**Materialismo:** es una doctrina según la cual todo lo que existe no está determinado y se explica por algo superior y previo a lo experimentable y aprehensible empíricamente, sino que está determinado en su ser sólo por algo material y en su comportamiento sólo por la causalidad eficiente

**Positivismo:** es una corriente o escuela filosófica que afirma que el único conocimiento auténtico es el conocimiento científico, y que tal conocimiento solamente puede surgir de la afirmación de las teorías a través del método científico.

**Determinismo:** con este término se entienden dos cosas: la acción condicionante o necesaria de una causa o de un grupo de causas; y la doctrina que reconoce la

universalidad del principio causal y que, por lo tanto, admite también la determinación necesaria de las acciones humanas por parte de sus motivos.

**Panteísmo:** es el sistema de creencia de aquellos que sostienen que la totalidad del universo es un único Dios.

**Sociología:** es la ciencia social que estudia los fenómenos colectivos producidos por la actividad social de los seres humanos, dentro del contexto histórico-cultural en el que se encuentran inmersos.

**Pragmatismo:** es la escuela filosófica que Su concepción de base es que sólo es verdadero aquello que se percibe, enfocándose así en el mundo real objetivo. Hace referencia a lo práctico, la ejecución o la realización de las acciones, y no a la teoría o la especulación.

**Abstracción:** operación mediante la cual cualquier cosa es elegida como objeto de percepción, atención, observación, consideración, investigación, estudio, etc., y aislada de otras cosas con las cuales se encuentra en una relación cualquiera.

**Personalismo:** es una corriente filosófica que pone el énfasis en la persona. Considera al hombre como un ser relacional, esencialmente social y comunitario, un ser libre, trascendente y con un valor en sí mismo que le impide convertirse en un objeto como tal. Un ser moral, capaz de amar, de actuar en función de una actualización de sus potencias y finalmente de definirse a sí mismo considerando siempre la naturaleza que le determina.

**Cosmovisión:** es una imagen o figura general de la existencia, realidad o "mundo" que una persona, sociedad o cultura se forman en una época determinada; y suele estar compuesta por determinadas percepciones, conceptuaciones y valoraciones sobre dicho entorno.

**Estoicismo:** una de las escuelas filosóficas de la edad helenística. Fundada alrededor del año 300 a.C. por Zenón de Citio.

**Trascendencia:** Término con el que nos referimos a la acción de "ir más allá", o al estado de encontrarse "más allá", respecto de algo. La trascendencia se opone, en este sentido, a la inmanencia (lo que está en, o es propio de algo).

**Teocentrismo:** El teocentrismo es una corriente de pensamiento que supone que Dios es el centro del universo y lo rige todo, incluso las actividades humanas. Es una filosofía de épocas de mucha religiosidad, como la Edad Media. Usualmente da más importancia a la ultratumba que a la vida terrenal. Al finalizar la Edad Media y comenzar el Renacimiento, el teocentrismo cedió el paso al antropocentrismo.

**Antropocentrismo:** El antropocentrismo es una corriente de pensamiento que afirma la posición central del ser humano en el cosmos. Se caracteriza por una confianza en el hombre y todo lo que sea creación humana --artes, ciencia, razón-- y una preocupación por la existencia terrena y los placeres que ofrece. Fue la doctrina dominante del Renacimiento frente al teocentrismo de la Edad Media.

**Existencialismo:** es el conjunto de filosofías o de direcciones filosóficas que tienen que tienen en común el instrumento de que se valen: el análisis de la existencia, aunque no tengan en común los supuestos y conclusiones.

**Fenomenología:** la descripción de lo que aparece o la ciencia que tiene como tarea o proyecto esta descripción. Estudia el fenómeno de la apariencia.

**Racionalismo:** es un movimiento que tiene a la razón como pilar y sostén. Esta filosofía, surgida en el siglo XVII y con manifestaciones en diversas ramas del arte, sostiene que el raciocinio es la principal herramienta para generar saber, dejando a la percepción y a la experiencia en un segundo plano.

## BIBLIOGRAFÍA

### Base

- MARITAIN Jacques, *Humanismo Integral*, Palabra, Madrid 2001<sup>2</sup>

### Secundarias

- ANGULO Yolanda, *Humanismo en el umbral del tercer milenio*, Santillana, México 2000
- BARS Henry, *Maritain en nuestros días*, Estela, Barcelona 1962
- ETCHEVERRY Auguste, *El conflicto actual de los humanismos*, Península, Madrid 1966
- GILSON Etienne, *Jacques Maritain su obra filosófica*, en AA. VV., Desclée de Brouwer, Buenos Aires 1950
- GUTIÉRREZ Raúl, *Historia de las doctrinas filosóficas*, Esfinge, México 1977<sup>7</sup>
- GUTIÉRREZ Raúl, *Introducción a la filosofía*, Esfinge, México 2006
- HIRSCHBERGER Johannes, *Historia de la filosofía*, Herder, Barcelona 1977
- MARÍAS Julián, *Historia de la filosofía*, Revista de Occidente, Madrid 1979<sup>31</sup>
- MARITAIN Jacques, *Los derechos del hombre cristianismo y democracia*, Palabra, Madrid 2001
- MARITAIN Jacques, *Razón y razones, ensayos diversos*, Desclée de Brouwer, Buenos Aires 1951
- ROGEL Héctor, *Diccionario de filósofos, doctrina y errores*, Porrúa, México 2007
- AQUINO Tomás, *Suma Teológica I-I*, de la cuestión 75
- VÉLEZ Jaime, *El hombre un enigma*, CELAM, México 1995
- XIRAU Ramón, *Introducción a la historia de la filosofía*, Textos Universitarios UNAM, México 2009
- ZARCO Miguel, *El humanismo de Maritain*, México 1966